

﴿ هذه القصيدة النونية للعلامة أبي عبد الله محمد ﴾  
﴿ ابن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن ﴾  
﴿ القسيم التي سماها ﴾  
﴿ الكافية الشافية ﴾  
( في الانتصار )  
( للفرقة الناجية )

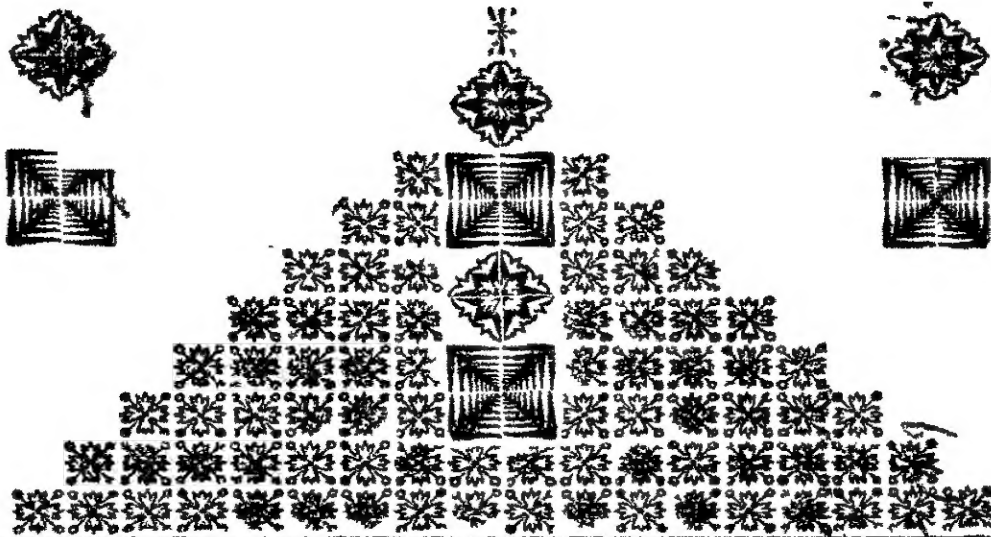
---

محـل مبيحه  
﴿ بمكتبة السيد محمد عبدالواحد بك الطو ﴾  
﴿ بجوار الجامع الأزهر بمصر ﴾

---

طبع بمطبعة التقدم العالمية بمصر  
﴿ سنة ١٣٤٤ هجرية ﴾





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شهد له ربو بيته جميع مخلوقاته وأقرت له بالعبودية جميع مصنوعاته  
وأدت له الشهادة جميع الكائنات إله الله الذي لا إله إلا هو بما أودعها من لطيف  
صنعه وبديع آياته وسبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه  
ومداد كلماته ولا إله إلا الله الأحد الصمد الذي لا شريك له في ربو بيته ولا  
شبيه له في أفعاله ولا في صفاته ولا في ذاته والله أكبر عدد ما أحاط به علمه وجرى  
به قلمه وتنفذه حكمه من جميع برائه ولا حول ولا قوة إلا بالله تقوى عبدا  
لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا بل هو بالله وإلى الله في مبادئ  
أمره ونهاياته وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولا صاحبة له ولا ولد له  
ولا والد له ولا كفؤ له الذي هو كما أنى على نفسه وفوق ما يشئ عليه أحد من جميع  
بريائه وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وأمينه على وحيه وخيرته من بريته وسفيره  
بينه وبين عبادته وحيجته على خلقه أرسله بالهدى ودين الحق بين يدي الساعة  
بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا أرسله على حين فترة من  
الرسول وطموس من السبل ودروس من الكتب والكفر قد اضطربت  
ناره وتطايرت في الآفاق شراره وقد استوجب أهل الأرض أن يحل

بهم العقاب وقد نظر الجبار تبارك وتعالى اليهم فمقتهم عربهم وعجمهم الا بقايا من  
أهل الكتاب وقد استند كل قوم الى ظلم آرائهم وحكموا على الله سبحانه وتعالى  
بعقالاتهم الباطلة وأهوائهم وليل الكفر مد لهم ظلامه شديد قتامة وسبل الحق  
حافية آثارها مطموسة أعلامها ففلق الله سبحانه وتعالى بمحمد صلى الله عليه  
وسلم صبح الايمان فأضاء حتى ملأ الآفاق نورا وأطلع به شمس الرسالة في حنادس  
الظلم سراجا نبيرا فهدى الله به من الضلالة وعلم به من الجهالة وبصر به من العمى  
وأرشد به من النقي وكثر به بعد القلة وأعز به بعد الذلة وأغنى به بعد العيلة واستبقته  
به من الهلكة وفتح به أعينا عميا وآدانا صما وقلوبا غلفا فبلغ الرسالة وأدى الأمانة  
ونصح الأئمة وكشف الغمة وجاهد في الله حق جهاده وعبد الله حتى أتاه اليقين  
من ربه وشرح الله صدره ورفع له ذكره ووضع عنه وزره وجعل الذلة  
والصغار على من خالف أمره وأقسم بحياته في كتابه المبين وقرن اسمه باسمه قادا  
ذكر ذكره كرمه كما في الخطب والتشهد والتأذين فلا يصح لأحد خطبة ولا تشهد  
ولا أذان ولا صلاة حتى يشهد أنه عبده ورسوله شهادة اليقين وصلى الله وملائكته  
وأنبيأؤه ورسله وجميع خلقه عليه كما عرفنا بالله وهدانا اليه وسلم تسليما كثيرا  
﴿ أما بعد ﴾ فان الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه اذا أراد أن يكرم عبده بعرفته  
ويجمع قلبه على محبته شرح صدره لقبول صفاته العلى وتلقب بامن مشكاة الوحي فاذا  
ورد عليه شئ منها قاله بالقبول وتلقاه بالرضا والتسليم وأذن له بالانقياد فاستنار به  
قلبه واتسع له صدره وامتلا به سرورا ومحبة فعلم أنه تعريف من تعرفات الله  
تعالى تعرف به اليه على لسان رسوله فأزل تلك الصفة من قلبه منزلة الغذاء أعظم  
ما كان اليه فاقاة ومنزلة الشفاء أشد ما كان اليه حاجة فاشتد بها فرحه وعظم بها غماؤه  
وقويت بها معرفته واطمأنت اليها نفسه وسكن اليها قلبه فحال من المعرفة في ديادنها  
وأسام عين بصيرته في رياضها وبساتينها التيقة بان شرف العلم تابع لشرفه لمونه ولا  
معلوم أعظم وأجل ممن هذه صفته وهو ذو الاسماء الحسنى والصفات العلى وأر  
شرفه أيضا بحسب الحاجة اليه وإست حاجة الارواح قط الى شئ أعظم منها الى  
معرفة بآياتها وقاظرها ومحبة رذ كره والا يتم اح به وطالب الوسيلة اليه والرافى عنده



ولاسبيل الى هذا الا بمعرفة أوصافه وأسمائه فكلما كان العبد بها أعلم كان بالله أعرف وله أطلب واليه أقرب وكلما كان لها أنكر كان بالله أجهل واليه أكره ومنه أبعد والله تعالى ينزل العبد من نفسه حيث ينزله العبد من نفسه فمن كان لذكر أسمائه وصفاته مبعضا وعنها نافرا ومنفرا قال الله له أشد بعبدا وعنه أعظم اعراضا وله أكبر مقتا حتى تعود القلوب الى قلبين قلب ذكر الاسماء والصفات قوته وحياته ونعيمه وقرّة عينه لو فارقه ذكرها ومحبتها لحظا لاستغاث يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فلسان حاله يقول

يراد من القلب نسيانكم \* وتأبى الطباع على الناقل

﴿ ويقول ﴾

واذا تناضيت الفؤاد تناسيا \* ألقيت أحشائي بذاك شحاحا

﴿ ويقول ﴾

اذا مرضناتداو ينادي كرم \* فترك الذكرا حيانا فننتكس

ومن الحال ان يذكر القلب من هو محارب لصفاته نافر من سماعها معرض بكلية عنها زاعم أن السلامة في ذلك كلا والله ان هو الا الجهالة والخذلان والاعراض عن العزيز الرحيم فليس القلب الصحيح قط الى شيء أشوق منه الى معرفة ربه تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه ولا أفرح بشيء قط كفرحه بذلك وكفى بالعبد عصى وخذلانا أن يضرب على قلبه سرادق الاعراض عنها والنفرة والتنفير والاشتغال بما لو كان حقا لم ينفع الا بعد معرفة الله والايمان به وبصفاته وأسمائه والقلب الثاني قلب مضر وبسياط الجهالة فهو عن معرفة ربه ومحبه مصدود وطريق معرفة أسمائه وصفاته كما أنزلت عليه مسدود قد قمش شبهان الكلام الباطل وارتوى من ماء آجن غير طائل تعج منه آيات الصفات وأحاديثها الى الله عجيجا وتضج منه الى منزلها ضجيجا مما يسومها تحريفات تعطيل لا يؤول معانيها تغييرا وتبديلا قد أعد لدفعها أنواعا من العدد وهيا لردّها ضروبا من القوانين واذا دعي الى تحكيمها أبى واستكبر وقال تلك أدلة لفظية لا نقيدي شيان اليقين قد أعد التأويل جنة يترس بها من مواقع مهام السنة والقرآن وجعل اثبات صفات ذي الجلال

تجسيميا وتشبيهها بصدبه القلوب عن طريق العلم والايمان مزجي البضاعة من العلم  
النافع الموروث عن خاتم الرسل والانبياء لكنه ملي بالشكوك والشبه والجدال  
والمرأخلة عليه الكلام الباطل خلعة الجهل والتجهيل فهو يتعثر باذيال التكفير  
لاهل الحديث والتبديع لهم والتضليل قد طاف على أبواب الآراء والمذاهب  
يتكفف أربابها فانتفى باخسر المواهب والمطالب عدل عن الابواب العالية الكفيلة  
بنهاية المراد وغاية الاحسان فابتلى بالوقوف على الابواب السافلة الملاآنة بالخبيسة  
والحرمان وقد لبس حلة منسوجة من الجهل والتقليد والشبهة والعناد فاذا بذات  
له النصيحة ودعى الى الحق أخذته العزة بالانتم فحسبه جهنم ولبس المهاد فما أعظم  
المصيبة بهذا وأمثاله على الايمان وما أشد الجناية به على السنة والقرآن وما أحب  
جهاده بالقلب واليد واللسان الى الرحمن وما أثقل أجر ذلك الجهاد في الميزان والجهاد  
بالحجة واللسان مقدم على الجهاد بالسيف والسنان ولهذا أمر به تعالى في السور  
المكية حيث لا جهاد باليد اذارا وتذكيرا فقال تعالى فلا تطع الكافرين وجاهدكم  
به جهادا كبيرا وأمر تعالى بجهاد المنافقين والغلظة عليهم مع كونهم بين أظهر المسلمين  
في المقام والمسير فقال تعالى بأيتها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم  
وما وأهم جهنم ولبس المصير فالجهاد بالعلم والحجة جهاد أنبيائه ورسله وخاصته من  
عباده المخصوصين بالهداية والتوفيق والاتفاق ومن مات ولم يغز ولم يحدث نفسه  
بالغز ومات على شعبة من النفاق وكفى بالعبد عى وخذلا تا أن يرى عسا كرا لايمان  
وجنود السنة والقرآن وقد لبسوا للحرب لامته وأعدوا له عدته وأخذوا مصافهم  
ووقفوا مواقفهم وقد حى الوطيس ودارت رحى الحرب واشتد القتال وتنادت  
الاقران التزال التزال وهو في الملبجا والمعارات والمدخل مع الخوائف كمين واذا  
ساعد القدر وعزم على الخروج ج قعد فوق التل مع الناظرين ينظر لمن الدائرة ليكون  
اليهم من المتحيزين ثم ياتهم وهو يقسم بالله جهداً يمانه انى كنت معكم وكنت أمتنى  
ان تكونوا أتم الغالبين تحقيق بمن لنفسه عنده قدر وقيمة أن لا يبيعها بأبخس الاثمان  
وان لا يعرضها غدا بين يدي الله ورسوله لمواقف الخزي والهوان وان يثبت قدميه  
في صفوف أهل العلم والايمان وان لا يتحيز الى مقالة سوى ما جاء في السنة والقرآن

فكان قد كشف الغطاء وانجلي الغبار وأبان عن وجوه أهل السنة مسفرة ضاحكة مستبشرة وعن وجوه أهل البدعة عليهم غبرة ترهقها قفرة يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال ابن عباس تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة الضالة فوالله لمفارقة أهل الأهواء والبدع في هذه الدار أسهل من موافقتهم إذا قيل احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وبعده الإمام أحمد أزواجهم أشباههم ونظراؤهم وقد قال تعالى وإذا النفوس زوجت قالوا فيجعل صاحب الحق مع نظيره في درجته وصاحب الباطل مع نظيره في درجته هنالك والله يعرض الظالم على يديه إذا حصلت له حقيقة ما كان في هذه الدار عليه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتي ليتني لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد ادجاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا

﴿فصل﴾ وكان من قدر الله وقضائه أن جمع مجلس المذاكرة بين مثبتات للصفات والعلو وبين معطل لذلك فاستطعم المعطل المثبت الحديث استطعام غير جاثع إليه ولكن غرضه عرض بضاعته عليه فقال له ما تقول في القرآن ومسألة الاستواء فقال المثبت تقول فيها ما قاله بنا تبارك وتعالى وما قاله نبينا صلى الله عليه وسلم نصف الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل بل ثبت له سبحانه ما أثبتته لنفسه من الأسماء والصفات ونفى عنه النقائص والعيوب ومشابهة المخلوقات اثباتا بلا تمثيل ونزها بلا تعطيل فن شبه الله بمخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس ما وصف الله به نفسه أو ما وصفه به رسوله تشبيها فالشبه يعبد صنما والمعطى يعبد عدما والموحد يعبد الها واحدا صمدا ليس كمثل شيء وهو السميع البصير والكلام في الصفات كالكلام في الذات فكما أنا ثبت ذاتا لا تشبه الذوات فكذلك تقول في صفاته أم لا تشبه الصفات فليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فلا تشبه صفات الله بصفات المخلوقين ولا نزيل عنه سبحانه صفة من صفاته لأجل تشنيع المشنعين وتلقيب المفترين كما أنا لا نبغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتسمية الروافض لنا نواصب ولا نكذب بقدر الله ولا نجحد كمال مشيئته وقدرته لتسمية

القدرة لنا بحيرة ولا نوجد صفات ربنا تبارك وتعالى لتسمية الجهمية والمعتزلة لنا  
بحسمة مشبهة حشوية ورحمة الله على القائل

فان كان تجسيم اثبوت صفاته \* فاني بحمد الله لها مثبت  
﴿ الى ﴾

فان كان تجسيم اثبوت صفاته \* لديكم فاني اليوم عبد مجسم  
﴿ ورضي الله عن الشافعي حيث يقول ﴾

ان كان رفضا حب آل محمد \* فليشهد الثقلان اني رافضي

وقدس الله روح القائل وهو شيخ الاسلام بن تيمية اذ يقول

ان كان نصبا حب صحب محمد \* فليشهد الثقلان اني ناصبي

﴿ فصل ﴾ وأما القرآن فاني أقول انه كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود  
تكلم الله به صدقا وسمعه منه جبرائيل حقا وبلغه محمد صلى الله عليه وسلم ووحيا  
وان كهميعهم وحم عسق والروقون عين كلام الله حقيقة وأن الله تكلم  
بالقرآن العربي الذي سمعه الصحابة من النبي صلى الله عليه وسلم وأن جميعه كلام الله  
وليس قول البشر ومن قال انه قول البشر فقد كفر والله يصليه سقر ومن قال ليس  
لله بيننا في الارض كلام فقد جحد رسالة محمد صلى الله عليه وسلم فان الله بعثه يبلغ عنه  
كلامه والرسول انما يبلغ كلام مرسله فاذا انتفى كلام المرسل انتفت رسالة الرسول  
وتقول ان الله فوق سمواته مستوعلى عرشه بائن من خلقه ليس في مخلوقاته شئ من  
ذاته ولا في ذاته شئ من مخلوقاته وانه تعالى اليه يصعد الكام الطيب وتخرج الملائكة  
والروح اليه وانه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه وأن المسيح رفع  
بذاته الى الله وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرج به الى الله حقيقة وأن ارواح  
المؤمنين تصعد الى الله عند الوفاة فتعرض عليه وتقف بين يديه وأنه تعالى هو القاهر  
فوق عباده وهو العلي الاعلى وأن المؤمنين والملائكة المقر بين يخافون ربهم من فوقهم  
وان أيدي السائلين ترفع اليه وحوادثهم تعرض عليه فانه سبحانه هو العلي الاعلى  
بكل اعتبار فلم اسمع المعطل منه ذلك أمسك ثم أسرها في نفسه وخلي بشياطينه وبنى  
جنسه وأوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وأصناف المكر والاحتيال



وراموا أمرا يستحمدون به الى نظراتهم من أهل البدع والضلال وعقدوا مجلسا  
يبيتون في مساء يومه مالا يرضاه الله من القول والله بما يعملون محيط وأتوا في مجلسهم  
ذلك بما قدر واعليه من الهديان واللغة والتخليط وراموا استدعاء المثبت الى  
مجلسهم الذي عقدوه ليجمعوا نزله عند قدومه عليهم ما لفقوه من المكر وتموه فحس  
الله سبحانه عنه أيديهم وألسنتهم فلم يتجاسر واعليه ورد الله كيدهم في نحورهم فلم  
يصلوا بالسوء اليه وخذلهم المطاع فزقوا ما كتبوه من المحاضر وقلب الله قلوب  
أوليائه وجنده عليهم من كل باد وحاضر وأخرج الناس لهم من الخبائات كائناتها ومن  
الجوائف والمنقالات دقائقها وقوى الله جاش عقدا المثبت وثبت قلبه ولسانه وشيد  
بالسنة المحمدية بنيانه فسعى في عقد مجلس بينه وبين خصومه عند السلطان وحكم على  
نفسه كتب شيوخ القوم السالفين وأئمتهم المتقدمين وأنه لا يستنصر من أهل  
مذهبه بكتاب ولا انسان وانه جعل بينه وبينكم أقوال من قلتموه ونصوص من  
على غيره من الائمة قدمتموه وصرخ المثبت بذلك بين ظهرانيهم حتى بلغه دانيهم  
ثم صيهم فلم يذعنوا لذلك واستعفوا من عقده فطالبهم المثبت بواحدة من خلال  
ثلاث مناظرة في مجلس عالم على شريطة العلم والانصاف تحضريه النصوص  
النبوية والآثار السلفية وكتب أئمتكم المتقدمين من أهل العلم والدين فقبل لهم  
لا مراكم نسا بقون بها في هذا الميدان ومالككم بمقاومة فرسانه يدان فدعاهم الى  
مكاتبه بما يدعون اليه فان كان حقا قبله وشكركم عليه وان كان غير ذلك سمعتم  
جواب المثبت وتبين لكم حقيقة ما لديه فابوا ذلك أشد الأباء واستعفوا غاية الاستعفاء  
فدعاهم الى القيام بين الركن والمقام قياما في مواقف الابهال حاسري الرؤس  
نسال الله أن ينزل بأسه باهل البدع والضلال وظن المثبت والله ان القوم يحببونه الى  
هذا فوطن نفسه عليه غاية التوطن وبات يحاسب نفسه ويعرض ما يثبتته وينفيه  
على كلام رب العالمين وعلى سنة خاتم الانبياء والمرسلين ويتجرد من كل هوى  
بخلاف الوحي المبين ويهوى بصاحبه الى أسفل السافلين فلم يحببوا الى ذلك  
أيضا وأتوا من الاعتذار بما دله على ان القوم ليسوا من أولى الأيدي والابصار  
فحينئذ شمر المثبت عن ساق عزمه وعقد الله مجلسا بينه وبين خصمه يشهده القريب

والبعيد ويقف على مضمونه الذكي والبليد وجعله عقد مجلس التحكيم بين المعطل  
 الجاحد والمثبت المرمى بالتجسيم وقد خاصم في هذا المجلس بالله وحاكم اليه وبرى  
 الى الله من كل هوى وبدعة وضلالة وتبحر الى فئة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما  
 كان أصحابه عليه والله سبحانه هو المسؤول ان لا يكاه الى نفسه ولا الى شئ مما لديه وأن  
 يوفقه في جميع حالاته لما يحبه ويرضاه فان أزمة الامور بيديه وهو يرغب الى من  
 يقف على هذه الحكومة ان يقوم لله قيام متجرد عن هواه قاصد لرضاء مولاه ثم  
 يقرؤها متفكرا ويعيدها ويبدئها متدبرا ثم يحكم فيها بما يرضى الله ورسوله وعباده  
 المؤمنين ولا يقابلها بالسب والشتم كفعل الجاهلين والمعاندين فان رأى حقا تبعه  
 وشكر عليه وان رأى باطلا رده على قائله وأهدى الصواب اليه فان الحق لله  
 ورسوله والتقصدا أن تكون كلمة السنة هي العليا جهادا في الله وفي سبيله والله عند  
 لسان كل قائل وقلبه وهو المطلع على نيته وكسبه وما كان أهل التعطيل أولياؤه ان  
 أولياؤه الا المتقون المؤمنون المصدقون وقل اعلموا فسيرى الله عملكم ورسوله  
 والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون

﴿ فصل ﴾ وهذه أمثال حسان مضر وبه للمعطل والمشبه والموحد ذكرتها قبل  
 الشروع في المقصود فان ضرب الامثال مما يأنس به العقل لتقريب المعقول لاهل  
 المشهود وقد قال تعالى وكلامه المشتمل على أعظم الحجج وقواطع البراهين وتلك  
 الامثال نضربها للناس الآية وما يعقلها الا العالمون وقد اشتمل منها على بضعة  
 وأربعين مثالا وكان بعض السلف اذا قرأ مثالا لم يفهمه يشتد بكأؤه ويقول است من  
 العالمين وسنفردها ان شاء الله كتابا مستقلا متضمنا لاسرارها ومعانيها وما تضمنته  
 من كنوز العلم وحقائق الايمان والله المستعان وعليه التكلان ﴿ المثل الاول ﴾  
 ثياب المعطل ملطخة بعذرة التحريف وشرابه متغير بنجاسة التعطيل وثياب  
 المشبه متضمخة بدم التشبيه وشرابه متغير بدم التمثيل والموحد طاهر الثوب والقلب  
 والبدن يخرج شرابه من بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ﴿ المثل الثاني ﴾  
 شجرة المعطل مغروسة على شفا جرف هار وشجرة المشبه قد اجثت من فوق  
 الارض ما لها من قرار وشجرة الموحد أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل

حين يادن ربها ويضرب الله الامثال للناس اعلمهم يتذكرون ﴿المثل الثالث﴾ شجرة  
المعطى شجرة الزقوم فالخلق السليمة لا تباعها وشجرة المشبه شجرة الخنظل  
فالنفوس المستقيمة لا تتبعها وشجرة الموحد طوبى يسير الراكب في ظلها مائة عام  
لا يقطعها ﴿المثل الرابع﴾ المعطل قد أعد قلبه لوقاية الحر والبرد كيبت العنكبوت  
والمشبه قد خسف بعقله فهو يتجاذل في أرض التشبيه الى البهوت وقلب  
الموحد يطوف حول العرش ناظرا الى الحى الذى لا يموت ﴿المثل الخامس﴾  
مصباح المعطل قد عصفت عليه أهوية التعطيل فطفي وما أنار ومصباح المشبه قد  
غرقت فتيلته في عسكر التشبيه فلا تنقبس منه الانوار ومصباح الموحد يوقدهن  
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار ﴿المثل  
السادس﴾ قلب المعطل متعلق بالعدم فهو أحقر الحقير وقلب المشبه عابد للصنم الذى  
قد نحت بالتصوير والتقدير والموحد قلبه متعبد لمن ليس كمثل شئ وهو السميع  
البصير ﴿المثل السابع﴾ نقود المعطل كلها زبوف فلا تروج علينا وبضاعة المشبه  
كاسدة فلا تنفق لدينا وتجارة الموحد ينادى عليها يوم العرض على رؤس الاشهاد  
هذه بضاعتنا ردت اليانا ﴿المثل الثامن﴾ المعطل كنافخ الكير اما أن يحرق ثيابك  
واما أن تجرد منه ربحا خبيثا والمشبه كبائع الخمر اما أن يسكرك واما أن ينجسك  
والموحد كبائع المسك اما أن يحذيك واما أن يبيعك واما أن تجرد منه رائحة طيبة  
﴿المثل التاسع﴾ المعطل قد تخلف عن سفينة النجاة ولم يركبها فأدركه الطوفان  
والمشبه قد انكسرت به فى اللجة فهو يشاهد الغرق بالعيان والموحد قد ركب سفينة  
نوح وقد صاح به الربان اركبوا فيها بسم الله مجربها ومرساها ان ربي لغفور رحيم  
﴿المثل العاشر﴾ منهل المعطل كسراب ببيعة يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم  
يجده شيا فرجع خاسئا حسيرا ومشرب المشبه من ماء قد تغير طعمه ولونه وريحه  
بالنجاسة تغير او مشرب الموحد من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد  
الله يفجرونها تفجيرا ﴿وقد سميتها بالكافية الشافية فى الانتصار للفرقة الناجية﴾  
وهذا حين الشروع فى المحاكمة والله المستعان وعليه التكلان لاحول ولا قوة الا  
بالله العلى العظيم



حكم الحجة ثابت الاركان \* ماله صدود بفسخ ذلك يدان  
 انى وقاضى الحسن نفذ حكمها \* فلذا أقرب ذلك الخصمان  
 وأنت شهود الوصل تشهد أنه \* حق جرى فى مجلس الاحسان  
 فتأ كد الحكم العزيز فلم يجد \* فسخ الوشاة اليه من سلطان  
 ولا جل ذاك المذول تداءت ا \* ركان منه فخر الاذقان  
 وأنى الوشاة فصادفوا الحكم الذى \* حكوا به متيقن البطلان  
 ماصادف الحكم المحل ولا هو اس \* ستوفى الشروط فصار ذا بطلان  
 فلذا كقاضى الحسن أثبت محضرا \* بفساد حكم الهجر والسلوان  
 وحكى لك الحكم المحال ونقضه \* فاسمع اذا يا من له أذنان  
 حكم الوشاة بغير ما برهان \* ان الحجة والصدود لدان  
 والله ما هذا محكم مقسط \* أين الغرام وصد ذوى هجران  
 شتان بين الخالتين فان ترد \* جمعا فما الضدان يجتمعان  
 يا واهما هانت عليه نفسه \* اذ باعها غنما بكل هوان  
 أتبيع من تهواه نفسك طائعا \* بالضد والتعذيب والهجران  
 أجهلت أوصاف المبيع وقدره \* أم كنت ذا جهل بذى الاثمان  
 واهما لقلب لا يفارق طيره \* لا غصان قائمة على الكثمان  
 ويظل يسجع فوقها وانيره \* منها الثمار وكل قطف دان  
 ويبيت يبكى والمواصل ضاحك \* ويظل يشكو وهو ذو شكران  
 هذا ولو أن الجمال معاق \* بالنجم هم اليه بالطيران  
 لله زائرة بليس لم تخف \* عسى الامير ومرضد السجان  
 قطعت بلاد الشام ثم تيممت \* من أرض طيبة مطلع الايمان  
 وأنت على وادى العقيق تجاوزت \* ميقاته حلا بلا نكران  
 وأنت على وادى الاراك ولم يكن \* قصدا لها قالا بان سترانى  
 وأنت على عرفات ثم محسر \* ومنى فكم نحرته من قربان  
 وأنت على الجمرات ثم تيممت \* ذات الستور وربة الاركان

هذا وما طافت ولا استلمت ولا \* رمت الجمار ولا سمعت لقران  
 ورقت على أعلى الصفا فتيمنت \* داراهنالك للمحث العاني  
 أثرى الدليل أعارها أنوابه \* والريح أعطتها من الخفقان  
 والله لو أن الدليل مكانها \* ما كان ذلك منه في امكان  
 هذا ولو سارت مسير الريح ما \* وصلت به ليلا الى نعمان  
 سارت وكاد ليها في سيرها \* سعد السعود وليس بالدبران  
 وردت بجفار الدمع وهي غزيرة \* فلذلك ما احتاجت ورود الضمان  
 وعلت على مين الهوى وتزودت \* ذكر الحبيب ووصلة المتداني  
 وعدت بزورتهما قاومت بالذي \* وعدت وكان بمقاتي الاجفان  
 لم يفجا المشتاق الا وهي دا \* خلة الستور بغير ما استئذان  
 قالت وقد كشفت نقاب الحسن ما \* بالصبر لي عن أن أراك يدان  
 وتحدثت عندي حديثا خلته \* صدقا وقد كذبت به العينان  
 فعجبت منه وقلت من فرحى به \* طمعا ولكن المنام دهاني  
 ان كنت كاذبة الذي حدثتني \* فعليك انم البكاذب القتبان  
 جهنم بن صفوان وشيعته الاولى \* جحدوا صفات الخالق الديان  
 بل عطلوا منه السموات العلى \* والعرش أخلوه من الرحمن  
 ونفوا كلام الرب جل جلاله \* وقضوا له بالخلق والحدثان  
 قالوا وليس لربنا سمع ولا \* بصر ولا وجه فكيف يدان  
 وكذلك ليس لربنا من قدرة \* وارادة أو رحمة وحنان  
 كلا ولا وصف يقوم به سوى \* ذات مجردة بغير معان  
 وحياته هي نفسه وكلامه \* هو غيره فاعجب لذا البهتان  
 وكذلك قالوا ماله من خلقه \* أحد يكون خليله النفسان  
 وخليله المحتاج عندهم وفي \* ذا الوصف يدخل عابد والاوثان  
 فكل مفتقر اليه لذاته \* في أسر قبضته ذليل عان  
 ولا جل ذا ضحى بمجد خالد القسرى يوم ذبائح القربان

اذ قال ابراهيم ليس خليـله \* كلا ولا موسى الكليم الداني  
شكر الضحية كل صاحب سنة \* لتدرك من أخى قربان

### ﴿ فصل ﴾

والعبد عندهم فليس بفاعل \* بل فعله كتحرّك الرجفان  
وهبوب ريح أو تحرك نائم \* وتحرك الاشجار للميلان  
والله يصليه على ما ليس من \* أفعاله حرا لحميم الآن  
لكن يعاقبه على أفعاله \* فيه تعالى الله ذوالاحسان  
والظلم عندهم المحال لذاته \* أتى ينزه عنه ذو السلطان  
ويكون مدحا ذلك التنزيه ما \* هذا بمقول لذى الازهان

### ﴿ فصل ﴾

وكذاك قالوا ماله من حكمة \* هي غاية للامر والاتقان  
مائم غير مشيئة قد رجحت \* مثلا على مثل بلارجمحان  
هذا وما تلك المشيئة وصفه \* بل ذاته أوفعله قولان  
وكلامه مذ كان غيرا كان مخـلوقا له من جملة الاكوان  
قالوا واقرار العباد بانه \* خلّاقهم هو منتهى الايمان  
والناس في الايمان شئ واحد \* كالشط عند تماثيل الاسنان  
فاسال أبا جهل وشيعته ومن \* والاهم من عابدى الاوثان  
وسل اليهود وكل ألقف مشرك \* عبد المسيح مقبل الصلبان  
واسال نمود وعاد بل سل قبلهم \* أعداء نوح أمة الطوفان  
واسال أبا الجن اللعين أتعرف الخـلاق أم أصبحت ذا دكران  
واسال شرار الخلق أغلى أمة \* لوطية هم ناكحو الذكران  
واسال كذاك امام كل معطل \* فرعون مع قارون مع هامان  
هل كان فيهم منكر للخالق الـسـرب العظيم مكون الاكوان  
فليبدشروا ما فيهم من كافر \* هم عند جهنم كاملو الايمان

## ﴿ فصل ﴾

وقضى بان الله كان معطلا \* والفعل ممتنع بلا امكان  
 ثم استحال وصار مقدورا له \* من غير أمر قام بالديان  
 بل حاله سبحانه في ذاته \* قبل الحدوث وبعده سيات  
 وقضى بان النار لم تخلق ولا \* جنان عدن بل هما عدمان  
 فاذا هما خلقا ليوم معادنا \* فهما على الاوقات فانيتان  
 وتلطف العلاف من اتباعه \* فأتى بضحكة جاهل بحان  
 قال الفناء يكون في الحركات لا \* في الذات واعجبا لذا الهذيان  
 أبصير أهل الخلد في جناتهم \* وجعيمهم كجسارة البنيان  
 ما حال من قد كان يغشى أهله \* عند انقضاء تحرك الحيوان  
 وكذلك حال الذي رفعت يدا \* أكلة من صحفة وخوان  
 فتناهد الحركات قبل وصولها \* للقم عند تفتح الاسنان  
 وكذلك ما حال الذي امتدت يد \* منه الى قنومن القنوان  
 فتناهد الحركات قبل الاخذل \* يبقى كذلك سائر الازمان  
 تبا لها تيك العقول فانها \* والله قد مسخت على الابدان  
 تبا لمن أضحي يقدمها على لا نار والاخبار والقرآن

## ﴿ فصل ﴾

وقضى بان الله يجعل خلقه \* عدما ويقبله وجوداتان  
 العرش والكرسى والارواح والاملاك والافلاك والقمران  
 والارض والبحر المحيط وسائر الاكوان من عرض ومن جثمان  
 كل سيفنيه الفناء المحض لا \* يبقى له أثر كظل فان  
 ويعيد ذا المعدوم أيضا ثانيا \* محض الوجود اعادة بزمان  
 هذا المعاد وذلك المبدأ الذي \* جهم وقد نسبوه للقرآن  
 هذا الذي قاد ابن سينا والالى \* قالوا مقالته الى الكفران  
 لم تقبل الاذهان ذا وتوهموا \* ان الرسول عناه بالامان

هذا كتاب الله انى قال ذا \* أوعبده المبعوث بالبرهان  
 أو محبه من بعده أوتابع \* لهم على الايمان والاحسان  
 بل صرح الوحي المبين بانه \* حقا مغير هذه الاكوان  
 فيبدل الله السموات العلى \* والارض أيضا فان تبدلان  
 وهما كتبديل الجلود لساكنى النيران عند النضج من نيران  
 وكذلك يقبض أرضه وسماؤه \* بيديه ما العدمان مقبوضان  
 وتحدث الارض التى كنا بها \* أخبارها فى الحشر للرحمن  
 وتظل تشهد وهى عدل بالذى \* من فوقها قد أحدث الثقلان  
 أفشهد العدم الذى هو كاسمه \* لاشئ هذا ليس فى الامكان  
 لكن تسوى ثم تبسط ثم تشهد ثم تبدل وهى ذات كيان  
 وتعد أيضا مثل مدادينا \* من غير أودية ولا كتيان  
 وتقى يوم العرض من أبادها \* كالاسطوان نفائس الاثمان  
 كل يراه بعينه وعيانه \* مالا مرء بالاخذ منه يدان  
 وكذا الجبال تقف فتا محكما \* فتعود مثل الرمل ذى الكتيان  
 وتكون كالعهن الذى ألوانه \* وصباغه من سائر الالوان  
 وتبس بسا مثل ذاك فتنتنى \* مثل الهباء لناظر الانسان  
 وكذا البحار فانها مسجورة \* قد فجرت تفجير ذى سلطان  
 وكذلك القمران يا ذن ربنا \* لهما فيجتمعان يلتقيان  
 هذى مكورة وهذا خاسف \* وكلاهما فى النار مطروحان  
 وكواكب الافلاك تنثر كلها \* كلالى نثر على ميدان  
 وكذا السماء تشق شقا ظاهرا \* وتعمور أيضا أيما موران  
 وتصير بعد الانشقاق كمثل هذا المهمل أوتك وردة كرهان  
 والعرش والكرسى لا يفنيهما \* أيضا وانهما لمخ لوقان  
 والخور لا تنفى كذلك جنة المأوى وما فيها من الولدان  
 ولاجل هذا قال جهنم انهما \* عدم ولم تخلق الى ذا الآن

والانبياء فانهم تحت الثرى \* أجسامهم حفظت من الديدان  
 ما لبلى بلحومهم وجسومهم \* أبدا وهم تحت التراب يدان  
 وكذلك عجب الظهرا لايلى بلى \* منه تركب خلقه الانسان  
 وكذلك الارواح لا تبلى كما \* تبلى الجسوم ولا يلى اللحمان  
 ولا جل ذلك لم يقر الجهم ما الارواح خارجة عن الابدان  
 لكنها من بعض اعراض بها \* قامت وذا في غاية البطلان  
 قال شان الارواح بعد فراقها \* أبدانها والله أعظم شان  
 اما عذاب أولعيم دائم \* قد نعمت بالروح والريحان  
 وتصير طيراسار حامع شكلها \* تجنى الثمار بحنة الحيوان  
 وتظل واردة لانهار بها \* حتى تمود لذلك الجثمان  
 لكن ارواح الذين استشهدوا \* في جوف طير أخضر ريان  
 فلهم بذلك مزية في عيشهم \* ونعيمهم للروح والابدان  
 بذلوا الجسوم لربهم فاعاضهم \* أجسام تلك الطير بالاحسان  
 ولها قناديل اليها تنتهى \* ماوى لها كما كن الانسان  
 فالروح بعد الموت أكل حالة \* منها بهذى الدار في جثمان  
 وعذاب أشقاها أشد من الذى \* قد عاينت أبصارنا بعيان  
 والقائلون بانها عرض أبوا \* ذا كله تبا لذى نكران  
 واذا أراد الله اخراج الورى \* بعد الممات الى المعاد الثانى  
 التى على الارض الذى هم تحنها \* والله مقتدر وذو سلطان  
 مطرا غليظا أيضا متابعا \* عشرا وعشرا بعدها عشرا  
 فتظل تنبت منه أجسام الورى \* ولحومهم كمنابت الريحان  
 حتى اذا ما الام حان ولادها \* وتمخضت فنفاستها متدان  
 أوحى لها رب السما فتشقت \* فبدا الجنين كما كمل الشبان  
 وتخلت الام الولود وأخرجت \* أثقالها أنى ومن ذكران  
 والله ينشئ خلقه في نشاة \* أخرى كما قد قال في القرآن

هذا الذى جاء الكتاب وسنة السهادى به فاحرص على الايمان  
ما قال ان الله يعسدم خلقه \* طرا كقول الجاهل الحيران  
(فصل)

وقضى بان الله ليس بفاعل \* فعلا يقوم به بلا رهبان  
بل فعله المفعول خارج ذاته \* كالوصف غير الذات فى الحساب  
والجبر مذهبى الذى قرت به \* عين العصاة وشيعة الشيطان  
كانواعلى وجل من العصيان ذا \* هو فعلهم والذنب للانسان  
واللوم لا يعدوه اذ هو فاعل \* بازادة وبقدرة الحيوان  
فراحهم جهنم وشيعة من اللوم العنيف وما قضوا بامان  
لكنهم حملوا ذنوبهم على \* رب العباد بعزة وأمان  
وتبرؤا منها وقالوا انها \* أفعاله ما حيلة الانسان  
ما كلف الجبار نفسا وسعها \* انى وقد جبرت على العصيان  
وكذا على الطاعات أيضا قد غدت \* مجبورة فلها اذا جبران  
والعبد فى التحقيق شبه نعمة \* قد كلفت بالحمل والطيران  
اذ كان صورتها تدل عليهما \* هذا وليس لها بذاك يدان  
فلذا قال بان طاعات الورى \* وكذلك ما فعلوه من عصيان  
هى عين فعل الرب لا أفعالهم \* فيصبح عنهم عند ذنبيان  
نقى لقدرتهم عليها أولا \* وصدورها منهم بنفى ثان  
فيقال ما صاموا ولا صلوا ولا \* زكوا ولا ذبحوا من القربان  
وكذلك ما شربوا وما قتلوا وما \* سرقوا ولا فيهم غوى زان  
وكذلك لم يأتوا اختيارا منهم \* بالكفر والاسلام والايمان  
الاعلى وجهه المجاز لانها \* قامت بهم كالطعم والالوان  
جبروا على ما شاءه خلاقهم \* ماثم ذوعون وغير معان  
الكل مجبور وغير ميسر \* كاليت أدرج داخل الا كفان  
وكذلك أفعال المهيمن لم تقم \* أيضا به خوفا من الحسدنان



فإذا جمعت مقالتيه أنتجنا \* كذبا وزورا واضح البهتان  
 اذ ليست الافعال فعل الهنا \* والرب ليس بفاعل المصبيان  
 فإذا انتفت صفة الاله وفعله \* وكلامه وقمائل الانسان  
 فهناك لا خلق ولا أمر ولا \* وحى ولا تكليف عبد فان  
 وقضى على أسمائه بحدوثها \* وبخلقها من جملة الاكوان  
 فانظر الى تعطيله الاوصاف وا لا \* فمال والاسماء للرحمن  
 ماذا الذى فى ضمن ذا التعطيل \* من نفى ومن جحد ومن كفران  
 لكنه أبدى المقالة هكذا \* فى قالب التنزيه للرحمن  
 وأنى الى الكفر العظيم فصاغه \* عجلا ليفتن أمة الثيران  
 وكساه أنواع الجواهر والحلى \* من أوأوصاف ومن عقبان  
 فرآه نيران الورى قاصبا بهم \* كصبا باخوتهم قديم زمان  
 عجلان قدفتنا العباد بصوته \* احداهما وبحرفة ذا الثانى  
 والناس أكثرهم فاهل ظواهر \* تبسّدوا لهم ليسوا باهل معان  
 فهم القشور وبالقشور قوامهم \* واللب حظ خلاصة الانسان  
 ولذا تقسمت الطوائف قوله \* وتوارثوه ارث ذى السهمان  
 لم ينبج من أقواله طراسوى \* أهل الحديث وشيعة القرآن  
 فتبرؤا منها براءة حيدر \* وبراعة المولود من عثمان  
 من كل شيعى خبيث وصفه \* وصف اليهود محلى الحيتان  
 ﴿ فصل فى مقدمة نافعة قبل التحكيم ﴾

يا أيها الرجل المريد نجاته \* اسمع مقالة ناصح معوان  
 كن فى أمورك كلها متمسكا \* بالوحى لا بزخارف الهذيان  
 وانصر كتاب الله والسنن التى \* جاءت عن المبعوث بالفرقان  
 واضرب بسيف الوحى كل معطل \* ضرب المجاهد فوق كل بنان  
 واحمل بعزم الصديق حملة مخلص \* متجرد لله غير جبان  
 واثبت بصبرك تحت ألوية الهدى \* فإذا أصبت فى رضا الرحمن

واجعل كتاب الله والسنن التي \* ثبتت سلاحك ثم صح بجنان  
 من ذا يبارز قليقدم نفسه \* أو من يسابق يبد في الميدان  
 واصدع بما قال الرسول ولا تخف \* من قلة الأ نصار والاعوان  
 قاله ناصر دينه وكتابه \* والله كاف عبده بامان  
 لا تخش من كيد العدو ومكرهم \* فقتلهم بالكذب والبهتان  
 فجنود اتباع الرسول ملائك \* وجنودهم فمساكر الشيطان  
 شتان بين العسكريين فمن يكن \* متحيرا فلينظر الفئتان  
 واثبت وقاتل تحت رايات الهدى \* واصبر فتصر الله ربك دان  
 واذكر مقاتلتهم لفرسان الهدى \* لله در مقاتل الفرسان  
 وادرا بالفظ النص في نحر العدى \* وارجمهم بثواقب الشهبان  
 لا تخش كثرتهم فهم هديج الورى \* وذبابه أخف من ذبان  
 واشغلهم عند الجدال ببعضهم \* بعضها فذاك الحزم للفرسان  
 واذا هموا حملوا عليك فلا تكن \* فزعا لملتهم ولا بحيان  
 واثبت ولا تحمل بلا جند فما \* هذا بمحمود لدى الشجعان  
 فادارأيت عصابة الاسلام قد \* وافت عساكرها مع السلطان  
 فهناك فاخترق الصفوف ولا تكن \* بالمأجز الوانى ولا الفزمان  
 وتعر من ثوبين من يلبسهما \* يلتقى الردى بمذمة وهوان  
 ثوب من الجهل المركب فوقه \* ثوب التعصب بثمت الثوبان  
 وتحمل بالانصاف أنحر حلة \* زينتها الاعطاف والكتفان  
 واجعل شعارك خشية الرحمن مع \* نصيح الرسول فخذ الامران  
 وتمسكن بحبله وبوحيه \* وتوكلن حقيقة التكلان  
 فالحق وصف الرب وهو صراطه الهادى اليه لصاحب الايمان  
 وهو الصراط عليه رب العرش أيضا وذا قد جاء في القرآن  
 والحق منصور ومتمجن فلا \* تعجب فهذى سنة الرحمن  
 وبذلك يظهر حزبه من حزبه \* ولاجل ذلك الناس طائفتان

ولاجل ذاك الحرب بين الرسل والكفار مذقاهم الوري سجالان  
لكنما العقي لاهل الحق ان \* قانت هنا كانت لدى الديان  
واجعل لقلبك هجرتين ولا تتم \* فهما على كل امرء فرضان  
فالهجرة الاولى الى الرحمن بالا خلاص في سروي اعلان  
فالقصد وجه الله بالا قوال والاعمال والطاعات والشكران  
فبذلك ينجوا العبد من اشراكه \* ويصير حقا عابد الرحمن  
والهجرة الاخرى الى الميعوث بالحق المبين وواضح البرهان  
فيدور مع قول الرسول وفعله \* نفيا واثباتا بالاروغان  
ويحكم الوحي المبين على الذي \* قال الشيوخ فعنده حكام  
لا يحكم ان يباطل أبدا وكل العدل قد جاءت به الحكمان  
وهما كتاب الله أعدل حاكم \* فيه الشفا وهداية الحيران  
والحاكم الثاني كلام رسوله \* مائم غير هما لذي ايمان  
فاذا دعوك لغير حكمهما فلا \* سمعا لداعي المكفر والمصيان  
قل لا كرامة لا ولا نعما ولا \* طوعا لمن يدعو الى طغيان  
واذا دعيت الى الرسول فعل لهم \* سمعا وطوعا است ذاعصيان  
واذا تكاثرت الخصوم وصيحوا \* قاثبت فصيحجتهم كمثل دخان  
يرقى الى الاوج الرفيع وبعده \* يهوى الى قعر الخضيض الداني  
هذا وان قتال حزب الله بالا عمال لا بكتائب الشجعان  
والله ما فتحوا البلاد بكثرة \* أنى وأعداهم بلا حسابان  
وكذلك ما فتحوا القلوب بهذه الآراء بل بالمعلم والايمان  
وشجاعة الفرسان نفس الزهدي \* نفس وذا محذور كل جبان  
وشجاعة الحكام والعلماء زهدي في الثنا من كل ذي بطلان  
فاذا هما اجتمعا لقلب صادق \* شددت ركائبه الى الرحمن  
واقصد الى الاقران لا أطرافها \* فالعز تحت مقائل الاقران  
واسمع نصيحة من له خبر بما \* عند الوري من كثرة الجولان

ما عندهم والله خبر غيرما \* أخذوه عن جاء بالقرآن  
 والكل بعد فبعدة أوفرية \* أوبحث تشكيك ورأى فلان  
 قاصدع بامر الله لا تخش الوري \* في الله واخشاه تقز بامان  
 واهجر ولو كل الوري في ذاته \* لافي هواك ونخوة الشيطان  
 واصبر بغير تسخط وشكاية \* واصفح بغير عتاب من هو جان  
 واهجرهم الهجر الجليل بلا أذى \* ان لم يكن بد من الهجران  
 وانظر الى الافدارجارية بما \* قد شاء من غي ومن ايمان  
 واجعل لقلب مقلتين كلاهما \* بالحق في ذا الخلق ناظرتان  
 فانظر بعين الحكم وارحمهم بها \* اذ لاترد مشيئة الديان  
 وانظر بعين الامر واحملهم على \* أحكامه فهما اذا نظران  
 واجعل لوجهك مقلتين كلاهما \* من خشية الرحمن با كيتان  
 لو شاع بك كنت أيضا مثلهم \* فالقلب بين أصاح الرحمن  
 واحذر كما تنفسك اللاتي متى \* خرجت عليك كسرت كسر مهان  
 واذا انتصرت لها فانت كن بنى \* طغى الدخان بموقد النيران  
 والله أخبر وهو أصدق قائل \* ان سوف ينصر عبده بامان  
 من يعمل السواي سيجزى مثلها \* أو يعمل الحسنى يفز بجنان  
 هذى وصية ناصح ولنفسه \* وصى و بعد سائر الاخوان  
 ﴿ فصل وهذا أول عقد مجلس التحكيم ﴾

فاجلس اذا في مجلس الحكمين للرحمن لا للنفس والشيطان  
 الاول النقل الصحيح وبعده العقل الصريح وفطرة الرحمن  
 واحكم اذا في رفقة قد سافروا \* يبعون فاطر هذه الاكوان  
 فترافقوا في سيرهم وتفارقوا \* عند افتراق الطرق بالحيران  
 قاتني فريق ثم قال وجدته \* هذا الوجود بعينه واعيان  
 ماثم موجود سواه وانما \* غلط اللسان فقال موجودان  
 فهو السماء بعينها ونجومها \* وكذلك الافلاك والقمران

وهو الغمام بعينه والثلج ولا مطار مع برد ومع حسابان  
وهو الهواء بعينه والماء والتراب الثقيل ونفس دى النيران  
هذى بسائطه ومنه تركبت \* هذى المظاهر ما هنا شيان  
وهو الفقير لها لاجل ظهوره \* فيها كدقر الروح للابدان  
وهى التى افتقرت اليه لانه \* هو ذاتها ووجودها الحقائق  
وتظل تلبسه ويخلعه وذا الايجاد والاعدام كل اوان  
وتظل يلبسها ويخلعها وذا \* حكم المظاهر كى يرى بعيان  
وتكثر الموجود كالأعضاء فى المحسوس من بشرومن حيوان  
أو كالقوى فى النفس ذلك واحد \* متكرر قامت به الامران  
فيكون كلا هذه أجزاءه \* هذى مقالة مدعى العرفان  
أو أنها أكثر الأنواع فى \* جنس كما قال الفريق الثانى  
فيكون كلياً وجرثيماً \* هذا الوجود فهذه قولان  
أحدهما نص النصوص بعده \* قول ابن سبعين وما القولان  
عند العقيد التلمسانى الذى \* هو غاية فى الكفر والبهتان  
الامن الاغلاط فى حس وفي \* وهم وتلك طبيعة الانسان  
والكل شئ واحد فى نفسه \* ما لا تعدد فيه من سلطان  
فالضيف والمأ كقول شئ واحد \* والوهم يحسب ههنا شيان  
وكذلك الموطوء عين الوطء والوهم البعيد يقول ذا اثنان  
ولربما قال مقالته كما \* قد قال قولهما بلا فرقان  
وأى سواهم ذا وقال مظاهر \* تجلوه ذات توحيد ومثان  
فالظاهر المخلو شئ واحد \* لكن مظاهره بلا حسابان  
هذى عبارات لهم مضمونها \* ما ثم غير قط فى الاعيان  
فالقوم ما صا نوه عن انس ولا \* جن ولا شجر ولا حيوان  
كلا ولا علو ولا سفلى ولا \* واد ولا جبل ولا كشيان  
كلا ولا طعم ولا ريح ولا \* صوت ولا لون من الألوان

لكنه المَطْعوم والملبوس والشمشوم والمسموع بالأذان  
 وكذلك قالوا انه المنكوح والحمد بوح بل عين القوى الزاني  
 والكفر عندهم هدى ولوانه \* دين المجوس وعابدى الاوثان  
 قالوا وما عبدوا سواه وانما \* ضلوا بما خصوا من الاعيان  
 ولوانهم عموا وقالوا كلها \* معبودة ما كان من كفران  
 قال كفر ستر حقيقة المعبود بالتخصيص عند محقق ربانى  
 قالوا ولم يك كافرا في قوله \* أنا ربكم فرعون ذو الطغيان  
 بل كان حقا قوله اذ كان عين الحق مضطلما بهذا الشأن  
 ولذا غدا تغريقه في البحر تطهيرا من الاوهام والحسبان  
 قالوا ولم يك منكرا موسى لما \* عبدوه من عجل لذى الخوران  
 الاعلى من كان ليس بعابد \* معهم وأصبح ضيق الاعطان  
 ولذلك جر بلحية الاخ حيث لم \* يك واسعا في قرمه ابطان  
 بل فرق الاكار منه بينهم \* لما سرى في وهمه غبران  
 ولقد رأى ابليس عارفهم فاهوى بالسجود هوى ذى خضعان  
 قالوا له ماذا صنعت فقال هل \* غيـر الاله وانتما عميان  
 ما ثم غير فاسجدوا ان شئتم \* للشمس والاصنام والشيطان  
 فالكل عين الله عند محقق \* والكل معبود لذى العرفان  
 هذا هو المعبود عندهم فقل \* سبحانك اللهم ذا السبحان  
 يا أمة معبودها موطوءها \* أين الاله وثغرة الطعان  
 يا أمة قد صار من كفرانها \* جزء يسير جملة الكفران  
 ﴿ فصل في قدوم ركب آخر ﴾

وأنى فريق ثم قال وجدته \* بالذات موجودا بكل مكان  
 هو كالهواء بعينه لا عينه \* ملاء الخلاء ولا يرى بعيان  
 والقوم ماصانوه عن بر ولا \* قبر ولا حش ولا اعطان  
 بل منهم من قد رأى تشبيهه \* بالروح داخل هذه الابدان

ما فيهم من قال ليس بداخل \* أو خارج عن جملة الا كوان  
لكنهم حاموا على هذا ولم \* يتجاسروا من عسكر الايمان  
وعليهم رد الائمة أحمد \* واصحابه من كل ذى عرفان  
فهم الخصوم لكل صاحب سنة \* وهم الخصوم لمنزل القرآن  
ولهم مقالات ذكرت اصولها \* لما ذكرت الجهم في الاوزان  
﴿ فصل في قدوم ركب آخر ﴾

وأنى فرىق ثم قارب وصفه \* هذا ولكن جدى الكفران  
فاسر قول معطل ومكذب \* فى قالب التنزيه للرحمن  
اذ قال ليس بداخل فينا ولا \* هو خارج عن جملة الا كوان  
بل قال ليس يباين عنها ولا \* فيها ولا هو عينها بيان  
كلا ولا فوق السموات العلى \* والعرش من رب ولا رحمن  
والعرش ليس عليه معبود سوى السعدم الذى لا شىء فى الاعيان  
بل حفظه من ربه حظ الثرى \* منه وحظ قواعد البنيان  
لو كان فوق العرش كان كونه \* الاجسام سبحان العظيم الشان  
ولقد وجدت لفاضل منهم مقام \* ما قامه فى الناس منذ زمان  
قال اسمعوا يا قوم ان نبيكم \* قد قال قولاً واضح البرهان  
لا تحكوا بالفضل الى اصلا على \* ذى النون يونس ذلك الغضبان  
هذا يرد على الجسم قوله \* الله فوق العرش والا كوان  
ويدل ان الهنا سبحانه \* وبحمده ياتى بكل مكان  
قالوا له بين لنا هذا فلم \* يفعل فأعطوه من الايمان  
ألعامن الذهب العتيق فقال فى \* تبياناه فاسمع لذا التبيان  
قد كان يونس فى قرار البحر تحسب الماء فى قبر من الحيتان  
ومحمد صعد السماء وجاوز السبع الطباق وجاز كل عنان  
وكلاهما فى قربه من ربه \* سبحانه اذ ذاك مستويان  
فالعلو والسفل اللذان كلاهما \* فى بعده من ضده طرفان



ان ينسبنا لله نزه عنهما \* بالاختصاص بلي هما سيان  
 في قرب من اضحى مقيما فيهما \* من ربه فكلاهما مثلان  
 فلاجل هذا خص يونس دونهم \* بالذكر تحقيا لهذا الشأن  
 فأتى الثار عليه من اصحابه \* من كل ناحية بلا حسيان  
 فاحمد الهك أيها السنن اذ \* عافاك من تحريف ذي بهتان  
 والله ما يرضى لهذا خائف \* من ربه أمسى على الايمان  
 هذا هو الالحاد حق بل هو التحريف محضا أبرد الهديان  
 والله ما بلي الجسم قط ذي السبلوى ولا أمسى بذى الخذلان  
 أمثال ذا التأويل أفسد هذه الاء \* دبان حين سرى الى الاديان  
 والله لولا الله حافظ دينه \* أتهدمت منه قوى الاركان  
 ﴿ فصل في قدوم ركب آخر ﴾

وأنى فريق ثم قارب وصفه \* هذا وزاد عليه في الميزان  
 قال اسمعوا يا قوم لا تلهمكم \* هذى الامنى من شرأمنى  
 أتعت راحتى وكلت مهجنى \* وبذلت مجهودى وقد أعيانى  
 فتشت فوق ونحت ثم امامنا \* ووراء ثم يسار مع ايمان  
 مادانى أحد عليه هناكم \* كلا ولا بشر اليه هدانى  
 الاطوائف بالحديث تمسكت \* تعزى مذاهبها الى القرآن  
 قالوا الذى نبغيه فوق عباده \* فوق السماء وفوق كل مكان  
 وهو الذى حقا على العرش استوى \* لكنه استولى على الاكوان  
 واليه يصعد كل قول طيب \* واليه يرفع سعى ذى الشكران  
 والروح والاملاك منه تنزلت \* واليه تعرج عند كل أوان  
 واليه أيدى السائلين توجهت \* نحو العلو بفطرة الرحمن  
 واليه قد عرج الرسول فقدرت \* من قر به من ربه قوسان  
 واليه قد رفع المسيح حقيقة \* واسوف ينزل كى برى بعيان  
 واليه تصعد روح كل مصدق \* عند الممات فتثنى بامان

واليه آمال العباد توجهت \* نحو الملو بلا تواضى ثان  
 بل فطره الله التي لم يفتروا \* الاعاليها الخلق والثقلان  
 ونظير هذا اهم فطروا على \* اقرارهم لا شك بالديان  
 لكن أولو التعطيل منهم أصبحوا \* مرضى بداء الجهل والخذلان  
 فسألت عنهم رفقتى وأحبتي \* أصحاب جهنم حزب جنكس خان  
 من هؤلاء ومن يقال لهم فقد \* جاؤا بأمر مالى الآدان  
 ولهم علينا صولة ما صالها \* ذو باطل بل صاحب البرهان  
 أو ما سمعتم قولهم وكلامهم \* مثل الصواعق ليس ذالجان  
 جاؤكم من فوقكم وأنيتهم \* من تحتهم ما أتم سريان  
 جاؤكم بالوحى اكن جثنتهم \* بنحاة الافكار والاذهان  
 قالوا مشبهة مجسمة فلا \* تسمع مقال مجسم حيوان  
 والعلم لنا كبير واغزهم \* بعساكر التعطيل غير جبان  
 واحكم بسفك دمايتهم وبحبسهم \* أولا فشردهم عن الاوطان  
 حذر صحابك منهم فهم اضل من اليهود وعابدى الصليان  
 واحذر تجادلهم قال الله أو \* قال الرسول فتنتنى بهوان  
 انى وهم أولى به قد أنفذوا \* فيه قوى الادهان والابدان  
 فاذا ابتليت بهم فما لظهم على التاويل الاخبار والقرآن  
 وكذاك غالطهم على التكذيب لاسلأحادان الصحينأصلان  
 أوصى بها أشياخنا أشياخهم \* فاحفظهما يديك والاسنان  
 واذا اجتمعت وهم بمشهد محاسن \* قابدر بايراداوشغل زمان  
 لا علمكوه عليك بالاثاروا لا خبار والتفسير للفرقان  
 فتصهران وافقت مثلهم وان \* عارضت زنديقا أخا كهران  
 واذا سكت يقال هذا جاهل \* قابدر ولو بالفشر والهذيان  
 هذا الذى والله أوصانا به \* أشياخنا فى سالف الازمان  
 فرجعت من سفرى وقلت لصاحبي \* ومطيتى قد آذنت بحران

عطل ركابك واسترح من سيرها \* ما ثم شيء غير ذي الا كوان  
 لو كان الا كوان رب خالق \* كان الجسم صاحب البرهان  
 او كان رب بائن عن ذي الوري \* كان الجسم صاحب الايمان  
 ولو كان عند الناس أولى الخلق بالاسلام والايمان والاحسان  
 ولو كان هذا الحزب فوق رؤسهم \* لم يختلف منهم عليه اثنان  
 فدع الله كاليك التي حملها \* واخضع عذارك وادبر بالارسان  
 ما ثم فوق العرش من رب ولم \* يتكلم الرحمن بالقرآن  
 لو كان فوق العرش رب ناظر \* لزم التحيز وافتقار مكان  
 لو كان ذا القرآن عين كلامه \* حرفا وصوتا كان ذا جثمان  
 فاذا انتفى هذا وهذا ما الذي \* يبقى على ذا النفي من ايمان  
 فدع الحلال مع الحرام لاهله \* فهما السياج لهم الى البستان  
 فاخرقه ثم ادخل ترمى في ضمنه \* قد هيات لك سائر الالوان  
 وترى بها ما لا يراه محجب \* من كل ما تهوى به زوجان  
 واقطع علائقك انى قد قيدت \* هذا الوري من سالف الازمان  
 لتصير حرا لت تحت أوامر \* كلا ولا نهى ولا فرقان  
 لكن جعلت حجاب نفسك اذ ترى \* فوق السما للناس من ديان  
 لو قلت ما فوق السماء مدبر \* والعرش تخليه من الرحمن  
 والله ليس مكلما لعباده \* كلا ولا متكلم بقران  
 ما قاله قط ولا يقبول ولا له \* قول بدا منه الى انسان  
 لحالت طائسه وفزت بكنزه \* وعلمت أن الناس في هذيان  
 لكن زعمت بان ربك بائن \* من خلقه اذ قلت موجودان  
 وزعمت أن الله فوق العرش والكرسى حقا فوقه القدمان  
 وزعمت أن الله يسمع خلقه \* ويأمرهم من فوق سبع سمان  
 وزعمت أن كلامه منه بدا \* واليه يرجع آخر الازمان

ووصفته بالسمع والبصر الذى \* لا ينبغي الاذى الجثمان  
 ووصفته بإرادة وبقدره \* وكراهة ومحبة وحنان  
 وزعمت أن الله يعلم كلما \* فى الكون من سر ومن إعلان  
 والعلم وصف زائد عن ذاته \* عرض يقوم بغيرذى جثمان  
 وزعمت أن الله كلم عبده \* موسى فاسمعه ندا الرحمن  
 أفتسمع الاذان غير الحرف والصوت الذى خصت به الاذان  
 وكذا النداء فانه صوت باجماع النحاة وأهل كل لسان  
 لكنه صوت رفيع وهو ضد للنجاء كلاهما صوتان  
 فزعمت ان الله ناداه ونا \* جاءه فى ذا الزعم محذوران  
 قرب المكان وبمده والصوت بل \* نوحه محذوران ممتنعان  
 وزعمت ان محمدا أسرى به \* ليلا اليه فهو منه دان  
 وزعمت أن محمدا يوم اللقاء \* بدنيه رب العرش بالرضوان  
 حتى يرى المختار حقا قاعدا \* معه على العرش الرفيع الشان  
 وزعمت أن لعرشه اطابه \* كالرحل اط براكب عجلان  
 وزعمت أن الله أبدى بعضه \* للطور حتى عاد كالكتبان  
 لما تجلى يوم تكليم الرضى \* موسى الكليم مكلم الرحمن  
 وزعمت للمعبود وجها باقيا \* وله عين بل زعمت يدان  
 وزعمت أن يديه للسبع العلى \* والارض يوم الحشر قابضتان  
 وزعمت أن يمينه ملائمت السخيرات ما غاضت على الازمان  
 وزعمت أن العدل فى الاخرى بها \* رفع وحفض وهو بالميزان  
 وزعمت أن الخلق طرا عنده \* يهتز فوق أصابع الرحمن  
 وزعمت أيضا أن قلب العبدما \* بين اثنين من أصابع عان  
 وزعمت أن الله يضحك عندما \* يتقابل الصفاان يقتتلان  
 من عبده يأتي فييدى نحره \* لعدوه طلبا لنيل جنان  
 وكذلك يضحك عندما يثب الفتى \* من فرشه لتسلاوة القرآن

وكذلك يضحك من قنوط عباده \* اذ أجذبوا والقيث منهم دان  
وزعمت أن الله يرضى عن أولى الحسنى ويغضب عن أولى المصيان  
وزعمت أن الله يسمع صوته \* يوم للمعاد بميدهم والداني  
لما يناديهم أنا الديان لا \* ظلم لدى فيسمع الثقلان  
وزعمت أن الله يشرق نوره \* في الأرض يوم الفصل والميزان  
وزعمت أن الله يكشف ساقه \* فيخرداك الجمع للاذقان  
وزعمت أن الله يبسط كفه \* لمسينا ليتوب من عصيان  
وزعمت أن يمينه تطوى السما \* طى السجل على كتاب بيان  
وزعمت أن الله ينزل في الدجى \* في ثلث ليل آخر أو ثان  
فيقول هل من سائل فاجيبه \* فأنا القريب أجيب من ناداني  
وزعمت أن له نزولا ثانيا \* يوم القيامة للقضاء الثاني  
وزعمت أن الله يبدو جهره \* لعباده حتى يرى بغيان  
بل يسمعون كلامه ويرونه \* فالملقاتان اليه ناظرتان  
وزعمت أن لربنا قدما وأن الله واضعها على النيران  
فهناك يدنو بعضها من بعضها \* وتقول قط قط حاجتي وكفاني  
وزعمت أن الناس يوم من يدهم \* كل يحاضر ربه ويداني  
بالحاء مع ضاد وجامع صاها \* وجهان في ذا اللفظ محفوظان  
في الترمذى ومسند وسواهما \* من كتب تجسيم بلا كتمان  
ووصفته بصفات حي قائل \* بالاختيار وذاك الاصلان  
أصل التفرق بين هذا الخلق في البارى فكن في النقي غير جبان  
أولا فلا تلعب بدينك ناقضا \* نفيا باثبات بلا فرقان  
فالناس بين معطل أو مثبت \* أو ثالث متناقض صانعان  
والله لست برابع لهم بلى \* اما حمارا أو من الشيران  
فاسمح بانكار الجميع ولا تكن \* متناقضا رجسالة وجهان  
أولا ففرق بين ما أثبتته \* ونفيته بالنص والبرهان

قال باب باب واحد في النفي والاثبات في عقل وى ميزان  
 فتى أقر يعض ذلك مثبت \* لزم الجميع أو انت بالفرقان  
 ومتى نفي شيئاً وأثبت مثله \* فجسم متناقض ديصمان  
 فذروا المراء وصرحوا بذهاب القدماء وانسلخوا من الايمان  
 أو قاتلوا مع أئمة التجسيم والتشبيه تحت لواء ذى القرآن  
 أولاً فلا تتلعبوا بقولكم \* وكما بكم و بسائر الاديان  
 فجميعها قد صرحت بصفاته \* وكلامه وعلوه ببيان  
 والناس بين مصدق أو جاحد \* أو بين ذلك أو شبيهه أتان  
 فاصنع من التزيه ترسا محكما \* وانف الجميع بصنعة و بيان  
 وكذلك لقب مذهب الاثبات بالتجسيم ثم احمل على الاقران  
 فتى سمحت لهم بوصف واحد \* حملوا عليك بحملة القرسان  
 فصرعت صرعة من غدامتليطا \* وسط العرين ممزق اللحمان  
 فلذلك أنكرنا الجميع مخافة التجسيم ان صرنا الى القرآن  
 ولذا اخذنا ربة الاديان من \* أعناقنا في سالف الازمان  
 ولنا ملوك قاوموا الرسل الالى \* جاؤا باثبات الصفات كمان  
 في آل فرعون وقارون وها \* مان ونمـرود وجنكسخان  
 ولنا الأئمة كالفلاسفة الالى \* لم يعبؤا أصلا بذى الاديان  
 منهم ارسطو ثم شيعته الى \* هذا الاوان وعند كل أوان  
 ما فيهم من قال ان الله فـو \* ق العرش خارج هذه الاكوان  
 صـلا ولا قالوا بان الهنا \* متكلم بالوحى والقرآن  
 ولاجل هذا رد فرعون على \* موسى ولم يقدر على الايمان  
 اذ قال موسى ربنا متكلم \* فوق السماء وانه متدان  
 وكذا ابن سينا لم يكن منكم ولا \* أتباعه بل صانعوا بدهان  
 وكذلك الطوسي لما أن غدا \* ذا قدرة لم يخش من سلطان

قتل الخليفة والقضاة وحاملي القرآن والفقهاء في البلدان  
 اذ هم مشبهة بحسمة وما \* دانوا بدين أ كابر اليونان  
 ولنا الملاحدة الفحول أئمة التعميل والتسكين آل سنان  
 ولنا تصانيف بها غاليتم \* مثل الشفا ورسائل الاخوان  
 وكذا الاشارات التي هي عندهم \* قد ضمننت لقواطع البرهان  
 قد صرحت بالضد مما جاء في التوراة والانجيل والفرقان  
 هي عندهم مثل النصوص وفوقها \* في حجة قطعية وبيان  
 واذا تحاكمنا فان اليهم \* يقع التحاكم لا الى القرآن  
 اذ قد تساعدنا بان نصوصه \* لفظية عزلت عن الايقان  
 فلذلك حكمنا عليه وأتم \* قول المملم أولا والثاني  
 يا ويح جهنم وابن درهم والالي \* قالوا بقولهما من الخوران  
 بقيت من التشبيه فيه بقية \* نقضت قواعده من الاركان  
 ينفي الصفات مخافة التجسيم لا \* يلوى على خبر ولا قرآن  
 ويقول ان الله يسمع أو يرى \* وكذلك يعلم سر كل جنان  
 ويقول ان الله قد شاء الذي \* هو كائن من هذه الاكوان  
 ويقول ان الفعل مقدور له \* والكون ينسبه الى الحدان  
 وبنفيه التجسيم يصرح في الوري \* والله ما هذان متفقان  
 لكننا قلنا محال كل ذا \* حذرا من التجسيم والامكان  
 ﴿ فصل في قدوم ركب الايمان وعسكر القرآن ﴾

وأني فريق ثم قال ألا اسمعوا \* قد جئتمكم من مطلع الايمان  
 من أرض طيبة من مهاجر أحمد \* بالحق والبرهان والتبيان  
 سافرت في طاب الاله فداني السهادي عليه \* ومحكم القرآن  
 مع فطرة الرحمن جل جلاله \* وصرح عقلي فاعتلى بيان  
 فتوافق الوحي الصريح وفطرة الرحمن والمقول في ايماني  
 شهدوا بان الله جل جلاله \* متفرد بالملك والسلطان



وهو الاله الحق لا معبود الا وجهه الاعلى العظيم الشان  
 بل كل معبود سواه قباطل \* من عرشه حتى الخضيض الداني  
 وعبادة الرحمن غاية حبه \* مع ذل عابده هما قطبان  
 وعليهما فلك العبادة دائر \* مادار حتى قامت القطبان  
 ومداره بالامر امر رسوله \* لا بالهوى والنفس والشيطان  
 فقيام دين الله بالاخلاص والا حسان انهما له اصلان  
 لم ينج من غضب الاله وناره \* الا الذي قامت به الاصلان  
 والناس بمد فمشر ك بالله \* اودو ابتداع اوله الوصفان  
 والله لا يرضى بكثرة فملنا \* لكن باحسنه مع الايمان  
 قالعارفون مرادهم احسانه \* والجاهلون عموا عن الاحسان  
 وكذلك قد شهدوا بان الله ذو \* سمع وذو بصرهما صفتان  
 وهو العلى يرى ويسمع خلقه \* من فوق عرش فوق ست ثمان  
 فيرى ديب التل في غسق الدجى \* ويرى كذاك تقلب الاجفان  
 وضجيج أصوات العباد بسمعه \* ولديه لا تشابه الصوتان  
 وهو العليم بما يوسوس عبده \* في نفسه من غير نطق لسان  
 بل يستوى في علمه الداني مع السعاهى وذو الاسرار والاعلان  
 وهو العليم بما يكون غدا وما \* قد كان والمعلوم في ذا الآن  
 وبكل شىء لم يكن لو كان كيف يكون موجود الذى الاعيان  
 وهو التقدير لكل شىء فهو مقدوره طوعا وبلا عصيان  
 وعموم قدرته تدل بانه \* هو خالق الافعال للحيوان  
 هى خلقه حقا وأفعال لهم \* حقا ولا يتناقض الامران  
 لكن أهل الجبر والتكذيب لا \* قد ارما انفتحت لهم عيان  
 نظروا بعينى اعور اذقاتهم \* نظر البصير وغارت العينان  
 فحقيقة القدر الذى حار الورى \* فى شأنه هو اقدرة الرحمن  
 واستحسن ابن عقيل ذا من أحمد \* لما حكاه عن الرضى الربانى

قال الامام شفا القلوب بلفظة \* ذات اختصار وهي ذات بيان

### ﴿ فصل ﴾

وله الحياة كما لها فلاجل ذا \* مالا لعمات عليه من سلطان  
وكذلك القيوم من أوصافه \* مالا لعمام لديه من غشيان  
وكذلك أوصاف الكمال جميعها \* ثبتت له ومدارها الوصفان  
فصحيح الاوصاف والافعال ولا سماء حق اذ انك الوصفان  
ولا جل ذاجاء الحديث بانه \* في آية الكرسي وذى عمران  
اسم الاله الاعظم اشتملا على اسم \* هم الحى والقيوم مقترنان  
قال كل مرجعها الى الاسمين يد \* رى ذاك ذو بصر بهذا الشأن  
وله الارادة والكراهة والرضا \* وله المحبة وهو ذو الاحسان  
وله الكمال المطلق العارى عن التشبيه والتمثيل بالانسان  
وكال من أعطى الكمال بنفسه \* أولى وأقدم وهو أعظم شأن  
أىكون قد أعطى الكمال وماله \* ذاك الكمال ذاك ذوامكان  
أىكون انسان سميعا مبصرا \* متكلم بمشيئة وبيان  
وله الحياة وقـدرة وارادة \* والعلم بالكلى والاعيان  
والله قد أعطاه ذاك وليس هذا وصفه فاعجب من البهتان  
بخلاف نوم العبد ثم جماعه \* والا كل منه وحاجة الابدان  
اذ تلك ملزومات كون العبد محتاجا وتلك لوازم النقصان  
وكذا لوازم كونه جسدا نعم \* ولوازم الاحداث والامكان  
يتقدس الرحمن جل جلاله \* عنها وعن اعضاء ذى جثمان  
والله ربى لم يزل متكلم \* وكلامه المسموع بالاذان  
صدقا وعدلا أحكمت كلماته \* طلبا واخبارا بلا نقصان  
ورسوله قد عاذ بالكلمات من \* لدغ ومن عين ومن شيطان  
ايماذ بالخلق حاشاه من لا شراك وهو معلم الايمان  
بل عاد بالكلمات وهى صفاته \* سبحانه ليست من الاكوان

وكذلك القرآن عين كلامه المسموع منه حقيقة ببيان  
هو قول ربي كله لا بعضه \* لفظا ومعنى ما هما خلقتان  
تنزيل رب العالمين وقوله \* اللفظ والمعنى بلاروغان  
لكن أصوات العباد وفعلهم \* كمدادهم والرق مخلوقان  
فالصوت للقارى ولكن الكلام \* م كلام رب العرش ذى الاحسان  
هذا اذا ما كان ثم وساطة \* كقراءة المخلوق للقرآن  
فاذا انتفعت تلك الوساطة مثل ما \* قد كلم المولود من عمران  
فهناك المخلوق نفس السمع لا \* شئ من المسموع فافهم ذان  
هذى مقالة احمد ومحمد \* وخصوصهم من بعد طائفتان  
احدهما زعمت بان كلامه \* خلق له الفاظه ومعاني  
والاآخرون أبوا وقالوا شطره \* خلق وشرط قام بالرحمن  
زعموا القرآن عبارة وحكاية \* قلنا كما زعموه قرآنان  
هذا الذى نتلوه مخلوق كما \* قال الوليد وبعده الفئتان  
والاآخرا المعنى القديم فقام \* بالنفس لم يسمع من الديان  
والامر عين النهى واستفهامه \* هو عين اخبار وذو وحدان  
وهو الزبور وعين تورا وانجيل وعين الذكر والفرقان  
الكل شئ واحد فى نفسه \* لا يقبل التبعيض فى الازهان  
ما ان له كل ولا بعض ولا \* حرف ولا عربى ولا عبرانى  
ودليلهم فى ذلك بيت قاله \* فيما يقال الاخطل النصرانى  
ياقوم قد غلط النصرانى قبل فى \* معنى الكلام وما اهدى البيان  
ولاجل ذا جعلوا المسيح الههم \* اذ قيل كلمة خالق رحمن  
ولاجل ذا جعلوه ناسوتا ولا \* هوتا قديما بعد متجددان  
ونظير هذا من يقول كلامه \* معنى قديم غير ذى حدثان  
والشطر مخلوق وتلك حروفه \* ناسوته لكن هما غيران  
فانظر الى الاتفاق فانه \* عجب وطالع سنة الرحمن

وتكايست

وتكايست أخرى وقالت ان ذا \* قول محال وهو خمس معان  
 تلك التي ذكرت ومعنى جامع \* لجميها كالاس للبيان  
 فيكون أنواعا وعند نظيرهم \* أوصافه وهما فتنقان  
 ان الذي جاء الرسول به لمخلوق ولم يسمع من الديان  
 والخلاف بينهم ف قيل محمد \* أنشاه تعبيرا عن القرآن  
 والآخرين أبوا وقالوا انما \* جبريل أنشاه عن المنان  
 وتكايست أخرى وقالت انه \* نقل من اللوح الرفيع الشان  
 قالوحي مبدؤه ورب اللوح قد \* انشاه خلقا فيه ذا حدنان  
 هذي مقالات لهم فانظر ترى \* في كتبهم يامسن له عينان  
 لكن أهل الحق قالوا انما \* جبريل بلغه عن الرحمن  
 القاء مسموعا له من ربه \* للصادق المصدق بالبرهان

﴿ فصل في مجامع طرق أهل الارض واختلافهم في القرآن ﴾

واذا اردت مجامع الطرق التي \* فيها افتراق الناس في القرآن  
 فدارها أصلا ان قام عليهما \* هذا الخلاف هماله ركنان  
 هل قوله بمشيئة أم لا وهل \* في ذاته أم خارج هذان  
 أصل اختلاف جميع أهل الارض في القرآن فاطلب مقتضى البرهان  
 ثم الا الى قالوا بنفي مشيئة \* واردة منه فطائفتان  
 احدهما جعلته معنى قائما \* بالنفس أو قالوا بخمس معان  
 والله أحدث هذه الالفاظ كي \* تبديه معقولا الى الاذهان  
 وكذلك قالوا انها ليست هي القرآن بل محاولة دلت على القرآن  
 ولربما سمى بها القرآن تسمية الجاز وذلك وضع ثان  
 وكذلك اختلفوا ف قيل حكاية \* عنه وقيل عبارة لبيان  
 اذ كان ما يحكي كحكي وهذا اللفظ والمعنى فمختلفان  
 ولذا يقال حكى الحديث بعينه \* اذ كان أوله نظير الثاني  
 فلذلك قالوا لا نقول حكاية \* ونقول ذلك عبارة الفرقان

والآخرون يرون هذا البحث له ظاهرا ومافيه كبير معان  
﴿ فصل في مذهب الاقترانية ﴾

والفرقة الاخرى فقالت انه \* لفظا ومعنى ليس يتفضلان  
واللفظ كالمعنى قديم قائم \* بالنفس ليس بقابل الحدثان  
قالسين عند الباء لامسبوقه \* لكن هما حرفان مقترنان  
والقائلون بهذا يقولوا انما \* ترتيبها بالسمع بالاذان  
ولها اقتران ثابت لذواتها \* فاعجب لذا التخليط والهذيان  
لكن زاغونهم قد قال ان ذواتها ووجودها غيران  
فترتبت بوجودها لاذاتها \* ياللعقول وزينة الازهان  
ليس الوجود سوى حقيقة التي الازهان بل في هذه الاعيان  
لكن اذا اخذ الحقيقة خارجا \* ووجودها ذهنا فمختلفان  
والعكس أيضا مثل ذا فاذاهما \* تحلما اعتبارا لم يكن شيثان  
وبذا يزول جميع اشكالاتهم \* في ذاته ووجوده الرحمن  
﴿ فصل في مذاهب القائلين بانه متملق بالمشيئة والارادة ﴾  
والقائلون بانه بمشيئة \* وارادة ايضا فهم صنفان  
احدهما جعلته خارج ذاته \* كمشيئة للخلق والا كوان  
قالوا وصار كلامه باضافة التشريف مثل البيت ذى الاركان  
ما قال عندهم ولا هو قائل \* والقول لم يسمع من الديان  
فالقول مفعول لديهم قائم \* بالغير كالأعراض والا كوان  
هذى مقالة كل جهمي وهم \* فيها الشيوخ معلم الصبيان  
لكن أهل الاعتزال قديمهم \* لم يذهبوا ذا الذهب الشيطاني  
وهم الا الى اعتزلوا عن الحسن الرضى البصرى ذاك العالم الرباني  
وكذلك اتباع على منها جهم \* من قبل جهم صاحب الحدثان  
لكنما متأخروهم بعد ذا \* لك وافة واجهما على الكفران

فهم بهذا جهمية أهل اعترا \* ل توبهم أضحى له علمان  
ولقد تقلد كفرهم خمسون في \* عشر من العلماء في البلدان  
واللايكالى الامام حكاه عنهم بل حكاه قبله الطبراني  
﴿فصل في مذهب الكرامية﴾

والقائلون بانه بمشيئة \* في ذاته أيضا فهم نوطان  
احدهما جعلته مبدأ وبه \* نوعا حذار تسلسل الاعيان  
فيسد ذاك عليهم في زعمهم \* اثبات خالق هذه الاكوان  
فلذا كك قالوا انه ذو أول \* ما للفناء عليه من سلطان  
وكلامه كفعاله وكلاهما \* ذو مبدأ بل ليس ينتهيان  
قالوا ولم ينصف خصومهم جميعوا \* وأنوا بتشنيع بلا برهان  
قلبا كما قالوه في أفعاله \* بل يبتنايون من الفرقان  
بل نحن أسعد منهم بالحق اذ \* قلنا هما بالله قائمتان  
وهم فقالوا لم يقم بالله لا \* فعمل ولا قول فتعطيلان  
لفعله ومقله شروا بسطل من حلول حوادث بيان  
تعطيله عن فعله وكلامه \* شر من التشنيع بالهذيان  
هذى مقالات ابن كرام وما \* ردوا عليه قط بالبرهان  
انى وما قد قال اقرب منهم \* للعقل والآثار والقرآن  
لكنهم جاؤا له بمجامع \* وفراقع وقعاقع بشنان  
﴿فصل في ذكر مذهب أهل الحديث﴾

والآخرون الواحد كاحمد \* ومحمد وأئمة الايمان  
قالوا بان الله حقا لم يزل \* متكلم بمشيئة وبيان  
ان الكلام هو الكمال فكيف يخلو عنه في ازل بلا امكان  
ويصير فيما لم يزل متكلم \* ماذا اقتضاه له من الامكان  
وتعاقب الكلمات أمر ثابت \* للذات مثل تعاقب الازمان  
والله رب العرش قال حقيقة \* حم مع طه بغير قران

بل أحرف مترتبات مثل ما \* قدر تبت في مسمع الانسان  
 وقتان في وقت محال هكذا \* حرقان أيضا يوجدان في آن  
 من واحد متكلم بل يوجدان \* بالرسم أو بتكلم الرجلان  
 هذا هو المعقول اما الافترا \* فليس معقولا لذى الازهان  
 وكذا كلام من سوى متكلم \* أيضا محال ليس في امكان  
 الا لمن قام الكلام به فذا \* لك كلامه المعقول في الازهان  
 أ يكون حيا سامعا أو مبصرا \* من غير ما سمع وغير عيان  
 والسمع والابصار قام بغيره \* هذا المحال وواضح البهتان  
 وكذا مرید والارادة لم تكن \* وصفا له هذا من الهذيان  
 وكذا قدير ماله من قدرة \* قامت به من أوضح البطلان  
 والله جل جلاله متكلم \* بالنقل والمعقول والبرهان  
 قد أجمعت رسل الاله عليه لم \* ينكره من أتباعهم رجلا  
 فكلامه حقا يقوم به والا لم يكن متكلم بقران  
 والله قال وقائل وكذا يقو \* ل الحق ليس كلامه بالفاني  
 ويكلم الثقلين يوم معادهم \* حقا فيسمع قوله الثقلان  
 وكذا يكلم حزبه في الجنة الحيوان بالتسليم والرضوان  
 وكذا يكلم رسله يوم اللقاء \* حقا فيسألهم عن التبيان  
 وبراجع التكليم جل جلاله \* وقت الجدل له من الاسان  
 ويكلم الكفار في العرصات تو \* يبخا وتقرىما بلا غفران  
 ويكلم الكفار أيضا في الجحيم ان اخسوا فيها بكل هوان  
 والله قد نادى التكليم وقبلة \* سمع النداء في الجنة الابوان  
 وأتى النداء في تسع آيات له \* وصفا فراجعها من القرآن  
 وكذا يكلم جبرائيل بامر \* حتى ينفذه بكل مكان  
 واذ كر حديثا في صحيح محمد \* ذاك البخاري العظيم الشأن  
 فيه نداء الله يوم معادنا \* بالصوت يباغ قاصيا والداني



هب ان هذا اللفظ ليس بثابت \* بل ذكره مع حذفه سيان  
 ودواه عندكم البخارى المجسم بل رواه مجسم فوقان  
 أصبح فى عقل وفى نقل ندا \* ليس مسموما لنا باذان  
 أم أجمع العلماء والعقلاء من \* أهل اللسان وأهل كل لسان  
 ان النداء الصوت الرفيع وصده \* فهو النجاء كلاما صوتان  
 والله موصوف بذلك حقيقة \* هذا الحديث وحكم القرآن  
 وادكر حديثا لابن مسعود سريحا \* انه ذو أحرف ببيان  
 الحرف منه فى الجزا عشر من الـ حسنات ما فيهن من نقصان  
 وانظر الى السور التى افتتحت بحسرها ترى سرا عظيم الشأن  
 لم يات قط بسورة الا تى \* فى اثرها خبر عن القرآن  
 اذ كان اخبارا به عنها وفى \* هذا الشفاء لطالب الايمان  
 ويدل أن كلامه هو نفسها \* لا غيرها والحق ذوتبيان  
 فانظر الى مبدا الكتاب وبعدها الا عراف ثم كذا الى لقمان  
 مع تلوها أيضا ومع حم مع \* يس وافهم مقتضى الفرقان  
 فصل فى الزامهم القول بنفى الرسالة اذا انتفت صفة الكلام ﴿

والله عز وجل موصى أمر \* ناه منب مرسل لبيسان  
 ومخاطب ومحاسب ومنبى \* ومحدث ومخبر بالشان  
 ومكلم متكلم بل قائل \* ومحدث ومبشر بامان  
 هاد يقول الحق يرشد خلقه \* بكلامه للحق والايمان  
 فاذا انتفت صفة الكلام فكل هذا منتف متحقق البطلان  
 واذا انتفت صفة الكلام كذلك الارسال منبى بلا فرقان  
 فرسالة المبعوث تبليغ كلا \* م المرسل الداعى بلا نقصان  
 وحقيقة الارسال نفس خطابه \* المرسلين وانه نوحان  
 نوع بغير وساطة كلامه \* موسى وجبريل القريب الدانى  
 منه اليه من وراء حجابيه \* اذ لا تراه ههنا العينان

والآخر التكليم منه بالوسا \* طة وهو أيضا عنده ضربان  
وحى وارسال اليه وذلك في الشورى أتى في أحسن التبيان  
﴿فصل في الزامهم التشبيه للرب بالجناد الناقص اذا انتفت صفة الكلام﴾  
واذا انتفت صفة الكلام فزعموها \* خرس وذلك غاية نقصان  
فلئن زعمتم أن ذلك في الذي \* هو قابل من أمة الحيوان  
والرب ليس بقابل صفة الكلام \* م ففيها ما فيه من نقصان  
فيقال سلب كلامه وقبوله \* صفة الكلام أتم للنقصان  
اذا خرس الانسان أكمل حالة \* من ذالجناد باوضح البرهان  
فجددت أوصاف الكمال مخفة التشبيه والتجسيم بالانسان  
ووقعت في تشبيهه بالجناد \* ت الناقصات وذا من الخذلان  
الله أكبر هتكت أستاركم \* حتى غ- وتم ضحكة الصبيان  
﴿فصل في الزامهم بالقول بان كلام الخلق حقه

وباطله عين كلام الله سبحانه﴾

أوليس قد قام الدليل بان أفـ \* مال العباد خليفة الرحمن  
من ألف وجه أو قريب الالام يحمـ \* يها الذي يهني بهذا الشأن  
فيكون كل كلام هذا الخلق عيـ \* ن كلامه سبحانه ذي السلطان  
اذ كان منسوباً اليه كلامه \* خلقا كيت الله ذي الاركان  
هذا ولازم قواكم قد قاله \* ذو الانجاد مصرحا ببيان  
حذر التناقض اذ تناقضتم ولكن طرده في غاية الكفران  
فلئن زعمتم ان تخصيص القرا \* ن كينته وكلاهما خلقان  
فيقال ذا التخصص لا ينفي العموم \* م كرب ذي الاكوان  
ويقال رب العرش أيضا هكذا \* تخصيصه لاضافة القرآن  
لا يمنع التعميم في الباقي وذا \* في غاية الايضاح والتبيان  
﴿فصل في التفريق بين الخلق والامر﴾

ولقد أتى الفرقان بين الخلق والامر الصريح وذلك في الفرقان

وكلاهما عند المنازع واحد \* والكل خلق ما هنا شيئان  
والعطف عندهم كمطع الفرد من \* نوع عليه وذلك في القرآن  
فيقال هذا ذو امتناع ظاهر \* في آية التفريق ذو تبيين  
قاله بعد الخلق أخبر بها \* قد سخرت بالامر للجريان  
وأبان عن تسخيرها سبحانه \* بالامر بعد الخلق بالتبيان  
والامر اما مصدرا وكان مفعولا هما في ذلك مستويان  
ماموره هو قابل للامر كالمصنوع قابل صنعة الرحمن  
قادا انتفى الامر انتفى المامور كالخلق ينفي لانتفا الحدثان  
وانظر الى نظم السياق نجد به \* سرا عجيبا واضح البرهان  
ذكر الخصوص وبعده متقدما \* والوصف والتعميم في ذا الثاني  
فاني بنوع خلقه وبامره \* فعلا ووصفا موجزا ببيان  
فندبر القرآن ان رمت الهدى \* قاله لم تحت تدبر القرآن  
﴿ فصل في التفريق بين ما يضاف الى الرب تعالى

### من الاوصاف والاعيان

والله أخبر في الكتاب بانه \* منه ومجروور بمن نوعان  
عين ووصف قائم بالعين فالاعيان خلق الخالق الرحمن  
والوصف بالمجروور قام لانه \* أولى به في عرف كل لسان  
ونظير ذا أيضا سواء ما يضاف \* فاليه من صفة ومن أعيان  
فاضافة الاوصاف ثابتة لمن \* قامت به كإرادة الرحمن  
واضافة الاعيان ثابتة له \* ملكا وخلقها ما هما سميان  
فانظر الى بيت الاله وعلمه \* لما أضيف كيف يفرقان  
وكلامه كحياته وكلمه \* في ذي الاضافة اذ هما وصفان  
ليكن ناقتة وبيت الهنا \* فكعبده أيضا هما ذاتان  
فانظر الى الجهمي لما فاته الحق المبين واضح البرهان  
كان الجميع لديه بابا واحدا \* والصحيح لاح لمن له عينان

## ﴿ فصل ﴾

وأتى ابن حزم بعد ذلك فقال ما \* للناس قرآن ولا اثنان  
 بل أربع كل يسمى بالقرآن \* ن وذلك قول بين البطلان  
 هذا الذى يتلى وآخر ثابت \* فى الرسم يدعى المصحف العثمانى  
 والثالث المحفوظ بين صدورنا \* هذى الثلاث خليفة الرحمن  
 والرابع المعنى القديم كعلمه \* كل يعبر عنه بالقرآن  
 وأظنه قد رام شيئاً لم يجد \* عنه عبارة ناطق ببيان  
 ان المعين ذو مراتب أربع \* عقلت فلا تحفى على انسان  
 فى العين ثم الذهن ثم اللفظ ثم الرسم حين تخطه بينان  
 وعلى الجميع الاسم يطلق لكن الاولى به الموجود فى الاعيان  
 بخلاف قول ابن الخطيب فانه \* قد قال ان الوضع للاذهان  
 فالشئ شئ واحد لا أربع \* فدهى ابن حزم قلة الفرقان  
 والله أخبر أنه سبحانه \* متمكلم بالوحى والفرقان  
 وكذلك أخبرنا بان كلامه \* بصدور أهل العلم والايمان  
 وكذلك أخبر أنه المكتوب فى \* صحف مطهرة من الرحمن  
 وكذلك أخبر أنه المتلو والمقرء عند تلاوة الانسان  
 والكل شئ واحد لا أنه \* هو أربع وثلاثة واثنان  
 وتلاوة القرآن أفعال لنا \* وكذا الكتابة فهى خط بنان  
 لكنما المتلو والمكتوب والمحفوظ قول الواحد الرحمن  
 والعبء يقرؤه بصوت طيب \* وبضده فهما له صوتان  
 وكذلك يكتبه بخط جيد \* وبضده فهما له خطان  
 أصواتنا ومدادنا وأداتنا \* والرق ثم كتابة القرآن  
 ولقد أتى فى نظمه من قال قو \* ل الحق غير جبان  
 ان الذى هو فى المصاحف مثبت \* بانامل الاشياخ والشبان

هو قول ربي آية وحروفه \* ومدادنا والرق مخلوقان  
فشفى وفرق بين متلو ومصنوع وذلك حقيقة العرفان  
الكل مخلوق وليس كلامه المتلو مخلوقا هنا شيثان  
فعليك بالتفصيل والتمييز لا طلاق والاجمال دون بيان  
قد أفسدا هذا الوجود وخطبا الا ذهان والآراء كل زمان  
وتلاوة القرآن في تعريفها \* باللام قد يعنى به شيثان  
يعنى به المتلو فهو كلامه \* هو غير مخلوق كذى الا كوان  
ويراد أفعال العباد كصوتهم \* وأدائهم وكلاهما تخلقان  
هذا الذى نصت عليه أئمة الاسلام أهل العلم والعرفان  
وهو الذى تصد البخارى الرضى \* لكن تقاصر قاصر الاذهان  
عن فهمه كقاصر الافهام عن \* قول الامام الاعظم الشيبانى  
فى اللفظ لما ان نفى الضدين عنه وامتدى للنفى ذو عرفان  
قال لفظ يصلح مصدرا هو فعلنا \* كتناظر بتلاوة القرآن  
وكذلك يصلح نفس ملحوظ به \* وهو القرآن فذان محتملان  
فلذلك أنكر أحمد الاطلاق فى \* نفى وائبات بلا فرقان  
﴿ فصل فى كلام الفلاسفة والقرامطة فى كلام الرب جل جلاله ﴾  
وأنى ابن سينا القرمطى مصانعا \* للمسلمين افك ذى بهتان  
فراه فيها قاض من عقل هو الافعال علة هذه الاكوان  
حتى تلقاه زكى فاضل \* حسن التخيل جيد التبيان  
فانى به للعالمين خطابة \* ومواءمات عن البرهان  
ما صرحت أخباره بالحق بل \* رمزت اليه اشارة لمعان  
وخطاب هذا الخلق والجمهور بالحق الصريح فغير ذى امكان  
لا يقبلون حقائق المعقول الا فى مثال الحس والاعيان  
ومشارب العقلاء لا يردونها \* الا اذا وضعت لهم باوان

من جنس ما ألفت طباعهم من المحسوس في ذا العالم الجسماني  
فاتوا بتشبيه وتمثيل وتجسيم وتخيل الى الالذهان  
ولذلك يحرم عندهم تاويله \* لكنه حل لدى العرفان  
فاذا تاويلناه كان جنابة \* منا وخرق سياج ذا البستان  
لكن حقيقته قولهم ان قد أنوا \* بالكذب عند مصالح الانسان  
والفيلسوف وذا الرسول لديهم \* متفاوتان وما هما عدلان  
أما الرسول ففيلسوف عوامهم \* والفيلسوف نبي ذى البرهان  
والحق عندهم قفيما قاله \* اتباع صاحب منطق اليوناني  
ومضى على هذى المقالة أمة \* خلف ابن سينا فاغتذوا بلبان  
منهم نصير الكفر في أصحابه \* الناصرين لملة الشيطان  
فاسأل بهم ذاخيرة تلقاهم \* أعداء كل موحد رباني  
واسأل بهم ذاخيرة تلقاهم \* أعداء رسل الله والقرآن  
صوفيهم عبد الوجود المطلق السعدوم عند العقل في الاعيان  
أو ملحد بالاتحاد يدين لالتوحيد منسلخ من الاديان  
معبود موطوء فيه يرى \* وصف الجمال ومظهر الاحسان  
الله أكبركم على ذا المذهب السامعون بين الناس من شيخان  
يبنون منهم دعوة ويقبلو \* نأياديا منهم رجا الغفران  
ولو أنهم عرفوا حقيقة أمرهم \* رجوهم لاشك بالصوان  
قابدرهم أن كنت تبني كشفهم \* وافرش لهم كفا من الاتيان  
واظهر بمظهر قابل منهم ولا \* تظهر بمظهر صاحب النكران  
وانظر الى أهار كفر فجرت \* ونهم لولا السيف بالجران

﴿ فصل في مقالات طوائف ﴾

الاتحادية في كلام الرب جل جلاله ﴿

وأنت طوائف الاتحاد بملة \* طمت على مقال كل لسان  
قالوا كلام الله كل كلام هذا الخلق من جن ومن انسان

نظما ونثرأزوره وصحيحه \* صدقا وكذبا واضح البطالان  
 قاسب والشم القبيح وقذفهم \* للمحصنات وكل نوع أغان  
 والنوح والتعزيم والسحر المبين وسائر البهتان والهذيان  
 هو عين قول الله جل جلاله \* وكلامه حقا بلا نكران  
 هذا الذي أدى إليه أصلهم \* وعليه قام مكسح البنيان  
 إذ أصلهم أن الاله حقيقة \* عين الوجود وعين ذي الاكوان  
 فكلامها وصفاتها هو قوله \* وصفاته ماهيها قولان  
 وكذلك قالوا انه الموصوف بالضدين من قبح ومن احسان  
 وكذلك قد وصفوه أيضا بالكما \* ل وضده من سائر النقصان  
 هذى مة لات الطوائف كلها \* حملت اليك رخيصة الايمان  
 وأظن لو فتشت كتب الناس ما \* ألفيتها أبدا بذا التبيان  
 زفت اليك فان يكن لك ناظر \* أبصرت ذات الحسن والاحسان  
 فاعطف على الجهمية المغل الى \* خرقوا سياج العقل والقرآن  
 شرد بهم من خلفهم واكسرهم \* بل ناد في نادهم باذان  
 أفسدتم المقول والمنقول والمسموع من لغة بكل لسان  
 أصبح وصف الشيء بالمشق للمسلوب معناه لذي الازهان  
 أصبح صبار ولا صبر له \* ويصح شكار بلا شكران  
 ويصح علام ولا علم له \* ويصح غفار بلا غفران  
 ويقال هذا سامع أو مبصر \* والسمع والابصار مفقودان  
 هذا محال في المقول وفي النقو \* ل وفي اللغات وغير ذي امكان  
 فثنى زعمتم أنه متكلم \* لكن بقول قام بالانسان  
 أو غيره فيقال هذا باطل \* وعايكم في ذاك محذوران  
 نفى اشتقاق اللفظ للموجود معناه به وثبوت له للثاني  
 أعنى الذى ما قام معناه به \* قاب الحقائق أقبح البهتان



ونظيرذا اخوان هذا مبصر \* واخوه معدود من العميان  
سميت الاعمى بصيرا اذاخو \* همبصرو بمكسه في الثاني  
فلئن زعمتم ان ذلك ثابت \* في فعله كالخلق الاكوان  
والفعل ليس بقاءم بالهنا \* اذلا يكون محل ذي حدثان  
ويصح أن يشتق منه خالق \* فكذلك المتكلم الواحداني  
هو فاعل لكلامه وكتابه \* ليس الكلام له بوصف معان  
ومخالف المعقول والمنقول والفطرات والمسموع للانسان  
من قال ان كلامه سبحانه \* وصف قديم أحرف ومعان  
والسين عند الباء ليست بعدها \* لكن هما حرفان مقترنان  
أوقال ان كلامه سبحانه \* معنى قديم قام بالرحمن  
ما ان له كل ولا بعض ولا العربي حقيقته ولا المبراني  
والامر عين النهي واستفهامه \* هو عين اخبار بلا فرقان  
وكلامه كحياته ماذاك مقدوراله بل لازم الرحمن  
هذا الذي قد خالف المعقول والمنقول والفطرات للانسان  
أما الذي قد قال ان كلامه \* ذو أحرف قدرت بيت بيان  
وكلامه بمشيئة وارادة \* كالفعل منه كلاهما سياتي  
فهو الذي قد قال قولاً يعلم العقلاء صحتهم بلا نكران  
فلاي شيء كان ما قد قاتم \* أولى وأقرب منه للبرهان  
ولاي شيء دائماً كفرتم \* أصحاب هذا القول بالعدوان  
فدعوا الدعاوى وابحثوا معنى بتحقيق وانصاف بلا عدوان  
وارفوا مذاهبكم وسدوا خرقها \* ان كان ذاك الرفو في الامكان  
فاحكم هداك الله بينهم فقد \* ادلوا اليك بحجة وبيان  
لا تنصرون سوى الحديث وأهله \* هم عسكر الايمان والقرآن  
وتحيزن اليهم لا غيرهم \* لئلا يكون منهو الذي الرحمن  
فتقول هذا المقدر قداني تلي \* أهل الكلام وقاده أصلاً

احدهما هل فعله مفعوله \* أو غيره فهما لهم قولان  
 والقائلون إبانة هو عينه \* فروا من الاوصاف بالحدثان  
 لكن حقيقة قولهم وصريحه \* تعطيل خالق هذه الاكوان  
 عن فعله اذ فعله مفعوله \* اكنه ما قام بالرحمن  
 فعلى الحقيقة ماله فعل اذ المفعول منفصل عن الديان  
 والقائلون بانه غير له \* متنازعون وهم فطانتان  
 احدهما قالت قديم قائم \* بالذات وهو كقدرة المنان  
 سموه تكوينا قديما قاله \* اتباع شيخ العالم النعمان  
 وخصومهم لو ينصفوا في رده \* بل كبروهم ما أتوا ببيان  
 والآخرون رأوه أمرا حادثا \* بالذات قام وانهم نوان  
 احدهما جعلته مفتتحا به \* حذرا لتسلسل ليس ذا امكان  
 هذا الذي قالت كرامية \* ففعله وكلامه سيان  
 والآخرون أدلوا الحديث كاحمد \* ذاك ابن حنبل الرضى الشيباني  
 قد قال ان الله حق لم يزل \* متكلم ان شاء ذو احسان  
 جعل الكلام صفات فعل قائم \* بالذات لم ينفد من الرحمن  
 وكذلك نص على دوام الفعل بالاحسان أيضا في مكان ثان  
 وكذا ابن عباس فراجع قوله \* لما أجاب مسائل القرآن  
 وكذلك جعفر الامام الصادق المقبول عند الخلق ذو العرفان  
 قد قال لم يزل المهيم محسنا \* برا جوادا عند كل أوان  
 وكذا الامام الدارمي فانه \* قد قال ما فيه هدى الحيران  
 قال الحياة مع الفعل كلاهما \* متلازمان فليس يفترقان  
 صدق الامام فكل حي فهو فعال ودأ في غاية التبيان  
 الا اذا ما كان ثم موانع \* من آفة أوقس الحيوان  
 والرب ليس لفعله من مانع \* ماشاء كان بقدرة الديان

ومشيئة الرحمن لازمة له \* وكذلك قدرة ربنا الرحمن  
 هذا وقد فطر الاله عباده \* ان المهيمن دائم الاحسان  
 اولست تسمع قول كل موحد \* يادائم المعروف والسلطان  
 وقديم الاحسان الكثير ودائم الجود العظيم وصاحب الغفران  
 من غير انكار عليهم فطرة \* فطروا عليها لاتواص ثان  
 اوليس فعل الرب تابع وصفه \* وكاله أفدالك ذوحدثن  
 وكاله سبب الفعل وخلقه \* افعالهم سبب الكمال الثاني  
 أو مافعال الرب عين كاله \* أفدالك ممتنع على المنان  
 أزلا الى أن صار فيما لم يزل \* متمكما والفعل ذوامكان  
 تالله قدضلت عقول القوم اذ \* قالوا بهذا القول ذي البطلان  
 ماذا الذي أضحى له متجددا \* حتى تمكن فانطقوا ببيان  
 والرب ليس معطلا عن فعله \* بسل كل يوم ربنا في شان  
 والامر والتكوين وصف كاله \* ما فقد ذا ووجوده سريان  
 وتخلف التأثير بعد تمام مو \* جبه محال ليس في الامكان  
 والله ربى لم يزل ذا قدرة \* ومشية ويليها وصفان  
 العلم مع وصف الحياة وهذه \* أوصاف ذات الخالق المنان  
 وبها تمام الفعل ليس بدونها \* فعمل يتم بواضح البرهان  
 فلاى شئ قد تاخر فعله \* مع موجب قدتم بالاركان  
 ما كان ممتنعا عليه الفعل بل \* مزال فعل الله ذا امكان  
 والله عاب المشركين باهم \* عبدوالحجارة في رضا الشيطان  
 ونعى عايهم كونها ليست بخا \* لمة وليست ذات نطاق بيان  
 قاين أن الفعل والتكليم من \* أو ثنهم لاشك مفعة ودان  
 واذاهما فقد افسا مسلوبها \* باله حق وهو ذو بطلان  
 والله فهو اله حق دائما \* أفعله ذا الوصفان مسلوبان  
 أزلا وليس لهقهها من غاية \* هذا المحال وأعظم البطلان

ان كان رب العرش حقاً لم يزل \* أبداً الله الحق ذا سلطان  
 فكذلك أيضاً لم يزل متكلماً \* بل فاعلاً ما شاء ذا احسان  
 والله ما في العقل ما يقضى لذا \* بالرد والابطال والنكران  
 بل ليس في المعقول غير ثبوته \* للخالق الازلي ذى الاحسان  
 هذا وما دون المهيمن حادث \* ليس القديم سواه في الالكوان  
 والله سابق كل شئ غيره \* ما ربنا والخلق مقسترنان  
 والله كان وليس شئ غيره \* سبحانه جل العظيم الشأن  
 لسنا نقول كما يقول الملحدين \* نديق صاحب منطق اليونان  
 بدوام هذا العالم المشهود والا \* رواح في ازل وليس بغان  
 هدى مقالات الملاحدة الالى \* كفروا بخلاف هذه الالكوان  
 وأنى ابن سيناً بعد ذلك مصانعا \* للمسلمين فقال بالامكان  
 لكنه الازلي ليس بمحدث \* ما كان معدوماً ولا هو فاق  
 وأنى بصلح بين طائفتين بينهما الحروب وماهما سلمان  
 أنى يكون المسلمون وشيعة السيونان صلحاً قط في الايمان  
 والسيف بين الانبياء وبينهم \* والحرب بينهما فخر بؤعان  
 وكذا أنى الطوسي بالحرب الصريح بصرام منه وسل لسان  
 وأنى الى الاسلام بهدم أصله \* من أسه وقواعد البنيان  
 عمر المدارس للعلماء الى \* كفروا بدين الله والقرآن  
 وأنى الى أوقات أهل الدين ينقلها اليهم فعل ذى الضمان  
 وأراد تحويل الاشارات التى \* هى لابن سيناً موضع الفرقان  
 وأراد تحويل الشريعة بالنوا \* ميس التى كانت لدى اليونان  
 لكنه علم اللعين بان هذا ليس في المقدور والامكان  
 الا اذا قتل الخليفة والقضاة \* وسائر الفقهاء في البلدان  
 فسمى لذلك وساعده المقدور بالامر الذى هو حكمة الرحمن  
 فأشار أن يصح التارسيب وفهم \* في عسكر الايمان والقرآن

انهم يبقون أهل صنائع الد \* نيا لاجل مصالح الابدان  
 فقد اعلى سيف التبار الالف في \* مثل لها مضروبة بوزان  
 وكذا ثمان مئينها في الفها \* مضروبة بالمد والحسبان  
 حتى بكى الاسلام أعداء اليهو \* دكذا الجوس وطبد الصليان  
 فشفى اللعين النفس من حزب الرسول وعسكر الايمان والقرآن  
 وبوده لو كان في أحد وقد \* شهد الوقعة مع أبي سفيان  
 لا قر أعينهم وأوفى نذره \* أو ان يرى متمزق اللحمان  
 وشواهد الاحداث ظاهرة على \* ذا العالم المخلوق بالبرهان  
 وأدلة التوحيد تشهد ككها \* بحدوث كل ماسوى الرحمن  
 لو كان غير الله جل جلاله \* معه قديما كان ربانان  
 اذ كان عن رب العلى مستغنيا \* فيكون حينئذ لناربان  
 والرب باستقلاله متوحد \* أفمكن أن يستقل اثنان  
 لو كان ذلك تنافيا وتساظا \* فاذا هما عدمان ممتنعان  
 والقهر والتوحيد يشهد منهما \* كل لصاحبه هما عدلان  
 ولذلك اقترنا جميعا في صفنا \* تالله فانظر ذاك في القرآن  
 قالوا احدا القهار حقا ليس في الا \* مكان أن تحظى به ذاتان  
 ﴿ فصل في اعتراضهم على القول بدوام قاعلية

الرب تعالى وكلامه والا تفصال عنه ﴿

فلئن زعمتم ان ذاك تسلسل \* قلنا صدقم وهو ذوا مكان  
 كتسلسل التأثير في مستقبل \* هل بين ذينك قط من فرقان  
 والله ما فتر قلدى عقل ولا \* نقل ولا نظر ولا برهان  
 في سلب امكان ولا في ضده \* هذى العقول ونحن ذواذهان  
 فليات بالفرقان من هو قارق \* فرقا بين لصالح الاذهان  
 وكذلك سوى الجهم بينهما \* كذا الملاف في الانكار والبطالان

ولا جعل ذا حكم بحكم باطل \* قطما على الجنات والنيران  
 فالجهم أفى الذات والملائك للمحركات أفنى قاله الثوران  
 وأبو علي وابنه والاشعري وبعدة ابن الطيب الرباني  
 وجميع أرباب الكلام الباطل المذموم عند أئمة الإيمان  
 فرقوا وقالوا ذاك قبلما يزل \* حتى وفي أزل بلا مكان  
 قالوا لا جعل تناقض الأزلي ولا أحداث ما هذان يجتمعان  
 لكن دوام الفعل في مستقبل \* ما فيه محذور من النكران  
 فانظر الى العلي في ذا الفرق تر \* ويجادل الموران والميان  
 ما قال ذو عقل بان الفرد ذو \* أزل لذى ذهب ولا أعيان  
 بل كل فرد فهو مسبوق بفرد \* دقبسه أبدا بلا حسابان  
 ونظير هذا كل فرد فهو ملحق بفرد بعده حكمان  
 النوع والاحاد مسبوق وملحق وكل فهو منها فان  
 والنوع لا يغني أخيرا فهو لا \* يغني كذلك أولا بيان  
 وتماقب الآفات أمر ثابت \* في الذهن وهو كذلك في الاعيان  
 فاذا أيتم ذا وقلتم أول الآفات مفتوح بلانكران  
 ما كان ذاك الآن مسبوقا يرى \* الابليل وجوده الحقائق  
 فيقال ما تمنون بالآفات هل \* تمنون مدة هذه الازمان  
 من حين احداث السموات العلى \* والارض والافلاك والقمران  
 ونظنكم تمنون ذاك ولم يكن \* من قبلها شيء من الاكوان  
 هل جاءكم في ذاك من أثر ومن \* نص ومن نظروا من برهان  
 هذا الكتاب وهذه الآثار والسعقول في الفطرات والاذهان  
 انا نحاكمكم الى ما شئتم \* منها فكم الحق في تبيان  
 أوليس خلق الكون في الايام كما \* ن وذاك ما خوذ من القرآن  
 أوليس ذاك الزمان بمدة \* لحدوث شيء وهو عين زمان  
 حقيقة الازمان نسبة حادث \* لسواه تلك حقيقة الازمان

واذكر حديث السبق للتقديروالتوقيت قبل جميع ذى الاعيان  
 خمسين ألفا من سنين عدها السمختر سابقة لذى الاكوان  
 هذا وعرش الرب فوق الماء من \* قبل السنين بمسدة وزمان  
 والناس مختلفون فى القلم الذى \* كتب القضاء به من الديان  
 هل كان قبل العرش أو هو بعده \* قولان عند أبى العلاء الهذاني  
 والحق أن العرش قبل لانه \* قبل الكتابة كان ذا أركان  
 وكتابة القلم الشريف تعقبت \* إيجاده من غير فصل زمان  
 لما برأه الله قال اكتب كذا \* فعسا بامر الله ذا جبريان  
 فجرى بما هو كائن أبدا الى \* يوم المعاد بقدرة الرحمن  
 أفكان رب العرش جل جلاله \* من قبل ذا عجز وذا نقصان  
 أم لم يزل ذا قدرة والفعل مقسود له أبدا وذو إمكان  
 فلتن سئلت وقلت ما هذا الذى \* أداهم لخلاف ذا التبيان  
 ولاى شىء لم يقولوا انه \* سبحانه هو دائم الاحسان  
 فاعلم بان القوم لما أسسوا \* أصل الكلام هموا عن القرآن  
 وعن الحديث ومقتضى المعقول بل \* عن فطرة الرحمن والبرهان  
 وبنوا قواعدهم عليه فقادهم \* قسرا الى التعطيل والبطلان  
 نقي القيام لكل أمر حادث \* بالرب خوف تسلسل الاعيان  
 فيسد ذاك عاينهم فى زعمهم \* اثبات صانع هذه الاكوان  
 اذا ثبتوه بكون ذى الاجساد حا \* دثة فلا تنفك عن حدثان  
 فاذا تسلسلت الحوادث لم يكن \* لحدوثها اذ ذاك من برهان  
 فلا جل ذا قالوا التسلسل باطل \* والجسم لا يخلو عن الحدثان  
 فيصح حينئذ حدوث الجسم من \* هذا الدليل بواضح البرهان  
 هذى نهايات لاقدام الورى \* فى ذا المقام الضيق الاعطان  
 فمن الذى يأتى بفتح بين \* ينجى الورى من غمرة الحيران  
 قاله يحزبه الذى هو أهله \* من جنة الماوى مع الرضوان



## ﴿فصل﴾

فاسمع اذا وافهم فذاك معطل \* ومثبه وهذا ذوالغفران  
 هذا الدليل هو الذي ارداهم \* بل هـدكل قواعد القرآن  
 وهو الدليل الباطل المردود عند أئمة التحقيق والعرفان  
 مازال أمر الناس معتدلا الى \* أن دارق الاوراق والاذهان  
 وتمكنت أجزاءه بقلوبهم \* فانت لوازمه الى الايمان  
 رفعت قواعد وتحت أسه \* فهو البناء وخر الاركان  
 وجنوا على الاسلام كل جناية \* اذ سلطوا الاعداء بالعدوان  
 حملوا بأسلحة المحال نجاهم \* ذاك السلاح فما اشتفوا بطعان  
 وأتى العدو الى سلاحهم فقا \* تلهم به في غيبة الفرسان  
 يا حنة الاسلام والقرآن من \* جهل الصديق ونفى ذى طغيان  
 والله لولا الله ناصر دينه \* وكتابه بالحق والبرهان  
 لم تخطفت أعداؤه ارواحنا \* ولقطعت منا عرى الايمان  
 أ يكون حقاً الدليل وما اهتدى \* خير القرون له محال ذان  
 وفقم للحق اذ حرموه في \* أصل اليقين ومقعد العرفان  
 وهـد يتمونا للذى لم يهتدوا \* أبداه راشدة الحرمان  
 ودخلتم للحق من باب وما \* دخلوه واعجبا لذا الخذلان  
 وسلكتم طرق الهدى واللمدو \* ن القوم واعجبا لذا البهتان  
 وعرقم الرحمن بالاجسام والـ \* عراض والحركات والالوان  
 وهـم فما عرفوه منها بل من الـ \* ايات وهي فغير ذى برهان  
 الله أكبر أتم أوهـم على \* حق وفي غي وفي خسران  
 دع ذا ليس الله قد أبدى لنا \* حق الادلة وهي في القرآن  
 متنوعات صرفت وتظاهرت \* في كل وجه فهي ذوافنان  
 معلومة للعقل أو مشهودة \* للـحس أو في فطرة الرحمن

أ- سمعتم لدليكم في بعضها \* خبرا أو أحسستم له بيان  
 أيكور أصل الدين ماتم الهدى \* الأيه وبه قوى الإيمان  
 وسواه ليس بموجب لم يحط \* علما به لم يتج من كفران  
 والله ثم رسول الله قد بينا \* طرق الهدى في غاية البيان  
 فلا شيء أعرض عنه ولم \* نسمعه في أثر ولا قرآن  
 لكن اتانا بعد خير قروننا \* بظهور أحداث من الشيطان  
 وعلى لسان الجهم جاؤا حزبه \* من كل صاحب بدعة حيران  
 ولذلك أشد النكير عليهم \* من سائر الملأ في البلدان  
 صاوحوا بهم من كل قطر بل رموا \* في أثرهم بشواقب الشهبان  
 عرفوا الذي ينقض إليه قولهم \* ودليهم بحقيقة المرفقان  
 وأخوا الجهالة في خفارة جهله \* والجهل قد ينحس من الكفران

( فصل في الرد على الجهمية المعطلة القائلين بأنه

ليس على العرش الذي يعبد ولا فوق السموات الذي يصلى

له ويسجدون يا نفاذ قولهم عقلا ونقلا

واحدة وفطرة )

واقفه كان وليس شيء غيره \* وبرى البرية وهى ذو حدثان  
 فصل المعطل هل يراها خارجا \* عن ذاته أم فيه حلت ذان  
 لا بد من احدهما أو انها \* هى عينه ماتم موجودان  
 ماتم مخلوق وخالقه وما \* شيء مما يرهم هذه الاعيان  
 لا بد من احدي ثلاث ما لها \* من رابع خلوا عن الروغان  
 ولذلك قال محقق القوم الذى \* رفع القواعد مدعى العرفان  
 هو عين هذا الكون ليس بغيره \* أى وليس مباين الا كوان  
 كلا وليس بجانبها أيضا لها \* فهو الوجود بعينه وعيان  
 ان لم يكن فوق الخلاق ربها \* فالقول هذا القول في الميزان

اذ ليس يعقل بعد الأله \* أقدر حل فيها وهي كالأبدان  
 والروح ذات الحق جل جلاله \* حات بها كقالة النصراني  
 فاحكم على من قال ليس بخارج \* عنها ولا فيها بحكم بيان  
 بخلافه الوحيين الإجماع والسئل الصريح وفطرة الرحمن  
 فعلية أوقع حدهم بلا \* حد الحال بغير ما فرقان  
 بالمعقول إذا هيتم مخبرا \* وقبضه هل ذاك في إمكان  
 أن كان في دخوله وخروجه \* لا يصدقان مما الذي الإمكان  
 الأعلى عدم صريح نفيه \* متحقق بدهشة الإنسان  
 أيعصم في المعقول يا أهل النهي \* ذاتان لا بالغير قائمتان  
 ليست تبين مهما ذات لاخرى أو تخالفا فتجتمعان  
 أن كان في الدنيا محل فهو ذا \* فارجع إلى المعقول والبرهان  
 فلو زعمتم أن ذلك في الذي \* هو قابل من جسم أو جسمان  
 والرب ليس كذا في دخوله \* وخروجه ما فيه من بطلان  
 فيقال هذا أولا من قولكم \* دعوى مجردة بلا برهان  
 ذلك اصطلاح من فريق فارقوا السوحي المبين بحكمة اليونان  
 والشئ يصدق نفيه عن قابل \* وسواء في مذهب كل لسان  
 أنسبت نفي الظلم عنه وقولك الظلم الحال وليس ذا إمكان  
 ونسبت نفي النوم والسنة التي \* ليست لرب العرش في الإمكان  
 ونسبت نفي الطعم عنه وليس ذا \* مقبولة والنفي في القرآن  
 ونسبت نفي ولادة أو زوجة \* وهما على الرحمن ممتنعان  
 والله قد وصف الجاد بانه \* ميت أصم وماله عينان  
 وكذا نفي عنه الشعور ونطقه \* والخلق نفي واضح التبيان  
 هذا وليس لها قبول للذي \* ينفي ولا من جملة الحيوان  
 ويقال أيهما إثنا لو صح هذا الشرط كان لماهما ضدان

لا في المقيضين الذين كلاهما \* لا يثبتان وليس برتسمان  
ويقال أيضا تفكيك لقبوله \* لهما يزيل حقيقة الامكان  
بل ذا كنفى قيامه بالنفس أو \* بالغير في الفطرات والاذهان  
فاذا المعطل قال ان قيامه \* بالنفس أو بالغير ذو بطلان  
اذ ليس يقبل واحد من ذينك لا حرين الا وهو ذو امكان  
جسم يقوم بنفسه أيضا كذا \* عرض يقوم بغيره اخوان  
في حكم امكان وليس بواجب \* ما كان فيه حقيقة الامكان  
فكلا كما ينفي الاله حقيقة \* وكلا كما في نفيه ميان  
ماذا يرد عاينه من هو مثله \* في النفي صرعا اذ هما عدلان  
والعرق ليس يمكن لك بعده \* ضاهيت هذا النفي في البطلان  
فوزان هذا النفي ما قد قلته \* حرفا بحرف أنتما صنوان  
والحسم يزعم ان ما هو قابل \* لكليهما فكقابل لمكان  
فافرق لنا فرقا بين مواقع ا \* لاثبات والتعطيل بالبرهان  
أولا فاعط القوس باريا وخل القشر عنك وكثرة الهذيان  
﴿ فصل في سياق هذا الدليل على وجه آخر ﴾

وسل المعطل عن مسائل خمسة \* تردى قواعده من الاركان  
قل للمعطّل هل تقول اننا السمع بوجد حقّا خارج الازهان  
فاذا نفى هذا فذاك معطل \* للرب حقّا بالغ الكفران  
واذا أقربه فسأله ثانيا \* أترام غير جميع ذى الاكوان  
فاذا نفى هذا وقال بانه \* هو عينها ماهها غسيران  
فقد ارتدى بالاتحاد مصرحا \* بالكفر جاحد ربه الرحمن  
حاشا النصرارى أن يكونوا مثله \* وهم الحمر وعابدوا الصلبان  
هم خصصوه بالمسيح وأمه \* وأولاء ما صانوه عن حيوان  
واذا أقربانه غير الورى \* عبيد ومعبود هما شيا آن

فاساله هل هذا الورى فى ذاته \* أم ذاته فيه هنا أمران  
 واذا أقربوا احد من ذينك لا \* مرين قبل خدة النصرانى  
 ويقول أهلا بالذى هو مثلنا \* خشدا شنا وحبينا الحقانى  
 واذا نفي الامرين فاساله اذا \* هل ذاته استغنت عن الاكوان  
 فلذلك قام بنفسه أم قام با لا \* عيان كالأراض والاكوان  
 فاذا أقر وقال بل هو قائم \* بالنفس فاساله وقل ذاتان  
 بالنفس قائمتان اخبرنى هما \* مثلان أو ضدان أو غيران  
 وعلى التمايز الثلاث فانه \* لولا التباين لم يكن شيئا من  
 ضدین أو مثلین أو غيرین کا \* قابل هما لاشك متحدان  
 فلذلك قلنا انكم باب لمن \* بالاتحاد يقول بل بابان  
 نقطتم لهم وهم خطوا على \* نقط لكم كمعلم الصبيان

﴿ فصل فى الاشارة الى الطريق القليلة الدالة على ان  
 الله تعالى فوق سمواته على عرشه ﴾

ولقد أتنا عشر أنواع من المنقول فى فوقية الرحمن  
 مع مثاها أيضا تزيد بواحد \* هاتحن نسردها بلا كتمان  
 منها استواء الرب فوق العرش فى \* سبع أنت فى محكم القرآن  
 وكذلك اطردت بلالام ولو \* كانت بمعنى اللام فى الاذهان  
 لانت بها فى موضع كى يحمل الباقى عليها بالبيان الثانى  
 ونظير ذا اضمأهم فى موضع \* حملا على المذكور فى التبيان  
 لا يضمرون مع اطراد دون ذكر المضمهر المحذوف دون بيان  
 بل فى محل الحذف يكثر ذكره \* فاذا هم ألفوه ألب لسان  
 حسد فوه تخفيفا وإيجا زافلا \* يخفى المراد به على الانسان  
 هذا ومن عشرين وجه يبطل التفسير باستولى اذى العرفان  
 قد أفردت بمصنف لا مام هذا الشأن ببحر العالم الحرانى

## ﴿ فصل ﴾

هذا وثانيها صريح علوه \* وله بحكم صريحه اعطان  
 اعطى العلى واعطاه الاعلى معر \* فة لقصد بيان \*  
 ان العلوه بمطلقه على التعميم والاطلاق بالبرهان  
 وله المعلوم الوحده جيمها \* ذاتا وقهرا مع علو الشان  
 لكن نفاة علوه سلبوه كمال العلوه فصار ذاتا نفاة  
 حاشاه من افك النفاة وسلبهم \* فبيله الكمال المطلق الربانى  
 وعلوه فوق الحقيقة كلها \* فطرت عليه الخلق والثقلان  
 لا يستطيع معطل تبديلها \* أبدا وذلك سنة الرحمن  
 مكل اذا ما نابه أمر يرى \* متوجها بضرورة الانسان  
 نحو العلوه فليس يطلب خلقه \* وأمامه أوجانب الانسان  
 ونهاية الشبهات تشكيك وتخميش وتغير على الايمان  
 لا يستطيع تعارض المعلوم والمعلوم عند بدائة الانسان  
 فن الحال القدرح فى المعلوم بالشبهات هذا بين البطلان  
 واذا البدائة قابلتها هذه الشبهات لم تحتج الى بطلان  
 شتان بين مقالة أوصى بها \* بعض لبعض أول للثانى  
 ومقالة فطر الاله عباده \* حقا عليها ما هما عدلان

## ﴿ فصل ﴾

هذا وثالثها صريح القوق مـحـوـبـا بمن وبدونها نوتان  
 احدهما هو قابل التاويل والا صل الحقيقة وحدها ببيان  
 فاذا ادعى تأويل ذلك مدع \* لم تقبل الدعوى بلا برهان  
 لكنما المجرور ليس بقابل التاويل فى لغة وعرف اسان  
 وأصنفخ لفائدة جايـل قدرها \* تهديك للتحقيق والعرفان  
 ان الكلام اذا أتى بسياقه \* يبدى المراد لمن له أدنان

أضحى كنص قاطع لا يقبل التساويل يعرف ذا أولوالاذهان  
 فيأقاة الالفاظ مثل شواهد الـ حـوال انهما لناهـتوان  
 احدهما للعين مشهود بها \* لكن ذاك لمسمع الانسان  
 فاذا أتى التاويل بعد -ياقة \* تبدي المراد أنى على استمدان  
 واذا أتى الكتمان بعد شواهد الاحوال كان كاقبح الكتمان  
 فعامل الالفاظ وانظر ما الذى \* سيقته ان كنت ذا عرفان  
 والفوق وصف ثابت بالذات من \* كل الوجوه لفاطر الاكران  
 لكن نفاة الفوق ما وافوا به \* جحدوا كمال الفوق للديان  
 بل فسروه بان قد ر الله أعلى لا بفوق الذات للرحمن  
 قالوا وهذا مثل قول الناس فى \* ذهب يرى من خالص المعيان  
 هو فوق جنس الفضة البيضاء \* بالذات بل فى مقتضى الايمان  
 والفوق أنواع ثلاث كلها \* لله ثابتة بلا نكران  
 هذا الذى قالوا وفوق القهـروالفوقية العاليا على الاكوان

### (فصل)

هذا ورابعها عروج الروح و الا ملاك صاعدة الى الرحمن  
 ولقد أتى فى سورتين كلاهما اشتتملا على التقدير بالازمان  
 فى سورة فيما المارج قدرت \* تحسين النما كامل الحسينان  
 وبسجدة التنزيل ألقا قدرت \* فلاجل ذا قالواهما يومان  
 يوم المعاد بذى المارج ذكره \* واليوم فى تنزيل فى ذا الآن  
 وكلاهما عندى فيوم واحد \* وعروجهم فيه الى الديان  
 قالاف فيه مسافة ازولهم \* وصمودهم نحو الرفيع الدانى  
 هذى السما فاهما قدرت \* خمسين فى عشر وذا ضعفان  
 لكنما الخمسون الف مسافة السبع الطباق و بعد ذى الاكوان  
 من عرش رب العالمين الى الثرى \* عند الخفيض الاسفل التحتانى



واختار هذا القول في تفسيره السبعوى ذلك العالم الرباني  
 ومجاهد قد قال هذا القول لـكن ابن اسحق الجليلي الشان  
 قال المسافة بيننا والعرش ذا الس مقدار في سير من الانسان  
 والقول الاول قول عكرمة وقو \* ل قتادة وهما لنا علمان  
 واختاره الحسن الرضى ورواه عن \* بحر العلوم مفسر القرآن  
 ويرجح القول الذى قد قاله \* ساداتنا في فرقهم أمران  
 احدهما ما في الصحيح لما نفع \* لكاته من هذه الاعيان  
 يكوى بها يوم القيامة ظهره \* وجبينه وكذلك الجنبان  
 خمسون الما قدر ذلك اليوم في \* هذا الحديث وذاك ذوتبيان  
 فالظاهر اليومان في الوجهين يو \* م واحد ما ان هما يومان  
 قالوا وايراد السباق يبين الس مضمون منه باوضح التبيان  
 فانظر الى الاضمار ضمن يرونه \* و يراه ما تفسيره ببيان  
 قال يوم بالتفسير اولى من عذا \* ب واقع للقرب والجيران  
 ويكون ذكر عروجهم في هذه الدنيا ويوم قيامة الابدان  
 فنزولهم أيضا هناك ثابت \* كنزولهم أيضا هنا للشان  
 وعروجهم بعد القضا كعروجهم \* أيضا هنا فلهم اذا شانا  
 ويزول هذا السقف يوم معادنا \* فمروجهم للعرش والرحمن  
 هذا وما اتضحت لدى وعلمها السمو كول بعد لمنزل القرآن  
 وأعوذ بالرحمن من جزم بلا \* علم وهذا غاية الامكان  
 والله أعلم بالمسراد بقوله \* ورسله المبعوث بالفرقان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وخامسها صمود كلامنا \* بالطيبات اليه والاحسان  
 وكذا صمود الباقيات الصالحا \* ت اليه من أعمال ذى الايمان  
 وكذا صمود تصدق من طيب \* أيضا اليه عند كل أوان

وكذا عروج ملائكت قدوكلوا \* منا باعمال وهم بدلان  
 قاله تمرج بكرة وعشية \* والصبح يجمعهم على القرآن  
 كي يشهدون ويرجون اليه بالا اعمال سبحان العظيم الشأن  
 وكذلك سعى الليل يرفعه الى الرحمن من قبل النهار الثاني  
 وكذلك سعى اليوم يرفعه له \* من قبل ليل حافظ الانسان  
 وكذلك معراج الرسول اليه حق ثابت ما فيه من نكران  
 بل جاوز السبع الطباق وقددنى \* منه الى أن قدرت قوسان  
 بل عاد من موسى اليه صاعدا \* بمساعداد الغرض في الحسان  
 وكذلك رفع الروح عيسى المرتضى \* حقا اليه جاء في القرآن  
 وكذلك تصعد روح كل مصدق \* لما تفوز بفرقة الابدان  
 حقا اليه كي تفوز بقربه \* وتعود يوم العرض للجنان  
 وكذلك المضطر ايضا صاعد \* أبدا اليه عند كل أوان  
 وكذلك المظلوم ايضا صاعد \* حقا اليه قاطع الاكوان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وسادسها وسابعها النزول \* ل كذلك التنزيل للقرآن  
 والله أخبرنا بان كتابه \* تنزيله بالحق والبرهان  
 أيكون تنزيلا وليس كلام من \* فوق العباد أذاك ذوامكان  
 أيكون تنزيلا من الرحمن والرحمن ليس مباين الاكوان  
 وكذا نزول الرب جل جلاله \* في النصف من ايل وذلك الثاني  
 فيقول لست بسائل غيري باحد والعباد انا العظيم الشأن  
 من ذاك يسألني فيعطى سؤله \* من ذابتوب الى من عصيان  
 من ذاك يسألني فاعفر ذنبه \* فانا الودود الواسع الغفران  
 من ذا يريد شفاءه من سقمه \* فانا القريب مجيب من ناداني  
 ذا شأنه سبحانه وبمحمد \* حتى يكون الفجر فخران

يا قوم ليس نزوله وعلاؤه \* حقا لديكم بل هما عدمان  
وكذا يقول ليس شيئا عندهم \* لاذا ولا قول سواء ثان  
كل مجاز لاحقيقة تحته \* أول وزدوا قص بلا برهان  
(فصل)

هذا وثامنها بسورة فافر \* هو رفعة الدرجات للرحمن  
درجانه مرفوعة كمارج \* أيضا له وكتلاهما رفعان  
وفميل فيها ليس معنى قاعل \* وسياقها يأباه ذو التبيان  
لكنها مرفوعة درجانه \* لكال رفعتة على الاكوان  
هذا هو القول الصحيح فلا تحد \* عنه وخذ معناه في القرآن  
فنظيرها المبدي لنا تفسيرها \* في ذى المارج ليس يفترقان  
والروح والاملاك تصمد في مما \* رجه اليه جل ذو السلطان  
ذو رفعة الدرجات حقا ماها \* الا سواء أوها شهبان  
نخذ الكتاب يعضه بعضها كذا \* تفسير أهل العلم للقرآن  
(فصل)

هذا وتاسعها النصوص بانه \* فوق السماء وذا بلا حسابان  
قاله حضر الوحيين وانظر ذلك تلبقاء مينا واضح التبيان  
ولسوف تذكر بعض ذلك عن قريب كي تقوم شواهد الايمان  
واذا أتتك فلا تكن مستوحشا \* منها ولاتك عندها بحيان  
ليست تدل على انحصار الهنا \* عقلا ولا عرفا ولا بلسان  
اذا جمع السلف الكرام بان معنائها كمنى فوق بالبرهان  
أو ان لفظ سمائه يعنى به \* نفس العاو المطلق الحقانى  
والرب فيه وليس يحصره من السمى مخلوق شىء عز ذو السلطان  
كل الجهات بأسرها عديمة \* فى حقه هو فوقها ببيان  
قد بان عنها كلها فهو المحيط ولا يحاط بخالق الاكوان

ما ذاك ينقم بعد ذوالعظيم من \* وصف العلو ربنا الرحمن  
أبرد ذوعقل سليم قسط ذا \* بعد التصوريا أولى الأذهان  
والله ما رد امرء هـ ذا بنى الجاهل أو بحمية الشيطان

### (فصل)

هذا واطرها اختصا من البض من \* أملا كه بالعند للرحمن  
وكذا اختصا من كتاب رحمه عند الله فوق العرش ذو تبيان  
لوم يكن سبحانه فوق الورى \* كابوا جئما عند ذى السلطان  
ويكون عند الله ابليس وجبريل هما فى العند مستعويان  
ونعم ذاك القول ان محبة الرحمن غير ارادة الاكوان  
وكلاهما محبوبة ومراده \* وكلاهما هو عنده سببان  
ان قائم عندية التكوين قال لاذنان عند الله مخلوقان  
أوقلتم عندية التقريب تقرب الحبيب وماهما هـ دلان  
فالحب عندكم المشيئة نفسها \* وكلاهما فى حكمها مثلان  
لكن منازعكم يقول بانها \* عندية حقا بلا روغان  
جئت له حب الاله وقربه \* من ذاته وكرامة الاحسان  
والحب وصف وهو غير مشيئة \* والعند قرب ظاهر التبيان

### (فصل)

هذا وحادى عشرهن اشارة \* لحو العلو باصبع وبنان  
لله جل جلاله لا غيره \* اذ ذاك اشراك من الانسان  
ولقد أشار رسوله فى مجمع الحج العظيم بموقف الغفران  
نحو السماء باصبع قد كرم \* مستشهدا للواحد الرحمن  
يارب قاشهد انى بلغتهم \* ويشير نحوهم لقصد بيان  
فقد البنان مرفعا ومصبوبا \* صلى عليك الله ذوالغفران  
أديت ثم نصحت اذ بلغتنا \* حق البلاغ الواجب الشكران

## ﴿ فصل ﴾

هذا وثاني عشرها وصف الظهور \* رله كما قد جاء في القرآن  
والظاهر العالي الذي ما فوقه \* شيء كما قد قال ذو البرهان  
حقا رسول الله ذا نفسه \* ولقد رواه مسلم بضمن  
فأقبله لا تقبل سواه من التفاضل \* سير التي قيلت بلا برهان  
والشيء حين يتم منه علوه \* فظهوره في غاية التبيين  
أو ما ترى هذي السما وعلوها \* وظهورها وكذلك القمران  
والعكس أيضا ثابت فسفوله \* وخفاؤه اذ ذاك مصطلحان  
فانظر الى علو المحيط وأخذه \* صفة الظهور وذاك ذو تبيان  
وانظر خفاء المركز الادنى ووصف السفلى فيه وكونه تحتاني  
وظهوره سبحانه بالذات مثل علوه فهما له صفتان  
لا تجحدنهما جحود الجهم أو \* صاف الكمال تكون ذاهبتان  
وظهوره هو مقتضى اعلوه \* وعلوه لظهوره ببيان  
وكذلك قد دخلت هناك الفاء للتعقيب مؤذنة بهذا الشأن  
فتمان تفسير علم خلقه \* بصفاته من جاء بالقرآن  
اذ قال أنت كذا فليس بعده \* أبدا اليك تطرق الا تيان

## ﴿ فصل ﴾

هذا وثالث عشرها اخباره \* انا نراه بجنة الحيوان  
فهل المعطل هل نرى من تحتنا \* أم عن شمائلنا وعن أيمن  
أم خلقنا وأماننا سبحانه \* أم هل نرى من فوقنا ببيان  
يا قوم ما في الامر شيء غير ذا \* أو أن رؤيته بلا إمكان  
اذ رؤية لافي مقابلة من السرائي محال ليس في الامكان  
ومن ادعى شيئا سوى ذا كان دعواه مكابرة على الاذهان  
ولذلك قال محقق منكم لاهل الاعتراف مقال بامان  
ما بيننا خلف وبينكم لدى التحقيق في معنى فيها اخواني

شدوا باجمعنا لنحمل حملة \* نذر المجسم في أذل هوان  
 اذ قال ان الهنا حقاً يرى \* يوم المعاد كما يرى القمران  
 وتصير أبصار العباد نواظرا \* حقاً اليه رؤية بعيان  
 لا ريب اهتم اذا قالوا بذا \* لزم العلول فاطر الاكوان  
 ويكون فوق العرش جل جلاله \* فلذلك نحن وحزبهم خصمان  
~~اصكتنا~~ اسلم وأتم اذ تسأ \* عدنا على نفى العلول بنا الرحمن  
 فملوه عـين المحال وليس فو \* ق العرش من رب ولاديان  
 لاتنصبوا معنا الخلاف فماله \* طـم فنحن واتم سلمان  
 هذا الذي والله مودع كتبهم \* فانظر ترى يامن له عينان  
 ﴿ فصل ﴾

هذا ورابع عشرها اقرارا \* ثله بلفظ الاين للرحمن  
 ولقد رواه أبورزين بعدما \* سال الرسول بلفظه بوزان  
 ورواه تبليغاله ومقـررا \* لما أقربه بلا نكران  
 هذا وما كان الجواب جواب من \* لكن جواب اللفظ بالميزان  
 كلا وليس لمن دخول قط في \* هذا السياق لمن له أذنان  
 دع ذا فقد قال الرسول بنفسه \* أين الاله لعالم بلسان  
 والله ما قصد المخاطب غير مـسـناها الذي وصفت له الحقاني  
 والله ما فهم المخاطب غيره \* واللفظ موضوع لتعبد بيان  
 يا قوم لفظ الاين ممتنع على الرحمن عندكم وذو بطـلان  
 ويكاد قائمكم يكفرنا به \* بل قد وعدنا غاية العدوان  
 لفظ صريح جاء عن خير الورى \* قولاً واقرار هما نوعان  
 والله ما كان الرسول بعاجز \* عن لفظ من مع اسمها حرفان  
 والاين أحرفها ثلاث وهى ذو \* ليس ومن فى غاية التبيان  
 والله ما الملك كان انصح منه اذ \* نى القبر من رب السمايسلان  
 ويقول أين الله يعنى من فلا \* والله ما اللفظان متعـددان

كلا ولا معناهما أيضا لدى \* لغة ولا شرع ولا انسان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وخامس عشرها الاجماع من \* رسل الاله الواحد المتان  
فالمرسلون جميعهم مع كتبهم \* قد صرحوا بالعوق للرحمن  
وحكى لنا اجماعهم شيخ الورى \* والدين عبد القادر الجيلانى  
وأبو الوليد المالكى أيضا حكى \* اجماعهم أعنى ابن رشد الثانى  
وكذا أبو العباس أيضا قد حكى \* اجماعهم علم الهدى الحرانى  
وله اطلاع لم يكن من قبله \* لسواه من متكلم ولسان  
هذا ونقطع نحن أيضا انه \* اجماعهم قطعا على البرهان  
وكذلك نقطع انهم جاؤا باثبات الصفات لخالق الاكوان  
وكذلك نقطع انهم جاؤوا باثبات الكلام لربنا الرحمن  
وكذلك نقطع انهم جاؤوا باثبات المعاد لهذه الابدان  
وكذلك نقطع انهم جاؤوا بتو \* حيد الاله وماله من ثان  
وكذلك نقطع انهم جاؤوا باثبات القضاء وما لهم قولان  
قال رسل متفقون قطعا فى أصو \* ل الدين دون شرائع الايمان  
كل له شرع ومنه ساج وذا \* فى الامر لا التوحيد فافهم ذان  
فالدين فى التوحيد دين واحد \* لم يختلف منهم عليه اثنان  
دين الاله اختاره لعباده \* ولفسه هو قيم الاديان  
فمن الحال بان يكون لرسله \* فى وصفه خبران مختلفان  
وكذلك نقطع انهم جاؤوا بعد \* ل الله بين طوائف الانسان  
وكذلك نقطع انهم أيضا دعوا \* للخمس وهى قواعدا لايمان  
ايماننا بالله ثم برسله \* وبكتبه وقيامه الابدان  
وبجنده وهم الملائكة الالى \* هم رسله لمصالح الاكوان  
هذه اصول الدين حقلا أصو \* ل الخمس للقاضى هو الهمدانى  
تلك الاصول الاعتزال وكفى لها \* فرع فنه الخلق للقرآن

وجحدوا وصف الاله ونفيهم \* املوه وانفوق للرحمن  
وكذلك نفيهم لرؤيتنا له \* يوم اللقاء كما يرى القميران  
وتفوا قضاء الرب والقدر الذي \* سبق الكتاب به هما جثمان  
من أجل هاتيك الاصول وخلدوا \* أهل الكباثر في لظى النيران  
ولا جملها نفوا الشفاعة فيهم \* ورموا رواة حديثها بطمان  
ولا جملها قالوا بان الله لم \* يقدر على اصلاح ذى المصيان  
ولا جملها قالوا بان الله لم \* يقدر على ايمان ذى الكفران  
ولا جملها حكموا على الرحمن بالشـ رع المحال شريعة البهتان  
ولا جملها هم يوجبون رعاية \* الاصلاح الموجود في الامكان  
حقا على رب الورى بمقولهم \* سبحانك اللهم ذا السبحان  
﴿ فصه — ل ﴾

هذا وسادس عشرها اجماع أهـ ل العلم أعنى حجة الازمان  
من كل صاحب سنة شهدت له \* أهل الحديث وعسكر القرآن  
لاعبرة بمخالف لهم ولو \* كانوا عديد الشاء واليعران  
ان الذى فوق السموات العلى \* والعرش وهو مبين الاكوان  
هو ربنا سبحانه وبحمده \* حقاً على العرش استوى الرحمن  
فاسمع اذا أقوالهم واشهد عليهم بعدها بالكفر والايمان  
واقراً تفاسير الائمة ذا كرى الا سناد فهمى هداية الحيران  
وانظر الى قول ابن عباس بنفسه استوى ان كنت ذا عرفان  
وانظر الى أصحابه من بعده \* كمجاهد ومقاتل حبران  
وانظر الى الكلبى أيضاً والذى \* قد قاله من غير ما ذكران  
وكذا رفيع التابعى أجملهم \* ذاك الرياحى العظيم الشان  
كم صاحب التى اليه علمه \* فلذلك ما اختلفت عليه اثنان  
فايهن من قدميه اذ لم يرا \* فق قوله تحريف ذى البهتان  
فلهم عبارات عليها أربع \* قد حصلت للفارس الطمان



وهي استقر وقد علا وكذلك ار \* تفجع الذي مافيه من نكران  
وكذلك قد صمد الذي هو رابع \* وأبو عبيدة صاحب الشيباني  
يختار هذا القول في تفسيره \* أدري من الجهمي بالقرآن  
والاشعري يقول تفسير استوى \* بحقيقة استولى من البهتان  
هو قول أهل الاعتزال وقول أتباع الجهم وهو ذو بطلان  
في كتبه قد قال ذا من موجز \* وأبانة ومقالة بيبان  
وكذلك البغوي أيضا قد حكى \* ه عنهم بمعالم القرآن  
وانظر كلام امامنا هو مالك \* قد صبح عنه قول ذي انتان  
في الاستواء بانه المعلوم لكن كيفه خاف على الازهان  
وروى ابن نافع الصدوق سماعه \* منه على التحقيق والانتان  
الله حقا في السماء وعلمه \* سبحانه حقا بكل مكان  
فانظر الى التفريق بين الذات والمعلوم من ذا العالم الرباني  
قال ذات خصت بالسماء وانما المعلوم عم جميع ذى الاكوان  
ذا ثابت عن مالك من رده \* فلسوف يلقى مالكا بهوان  
وكذلك قال الترمذي بجامع \* عن بعض أهل العلم والايمان  
الله فوق العرش لكن علمه \* مع خلقه تفسير ذي ايمان  
وكذلك أوزاعيهم أيضا حكى \* عن سائر العلماء في البلدان  
من قرنه والتابعين جميعهم \* متوافرين وهم أولو العرفان  
ايمانهم بعلمه سبحانه \* فوق العباد وفوق ذى الاكوان  
وكذلك قال الشافعي حكاه عنه البيهقي وشيخه الرباني  
حقا قضى الله الخلافة ربنا \* فوق السماء لا صدق العبدان  
حب الرسول وقائم من بعده \* بالحق لا فشل ولا امتحان  
فانظر الى المتقضى في ذى الارض لكن في السماء قضى السطان  
وقضاؤه وصف له لم يتفصل \* عنه وهذا واضح البرهان  
وكذلك النعمان قال وبعده \* يعقوب والفاظ للنعمان

من لم يقر بعرشه سبحانه \* فوق السماء وفوق كل مكان  
 و يقر أن الله فوق العرش لا \* يخفى عليه هواجس الازمان  
 فهو الذي لا شك في تكفيره \* لله درك من امام زمان  
 هذا الذي في الفقه الاكبر عندهم \* وله شروح عدة لبيان  
 وانظر مقالة أحمد ونصوبه \* في ذلك تلقاها بلا حساب  
 فجميعها قد صرحت بعلمه \* وبلاستوى والفوق للرحمن  
 وله نصوص واردة لم تقع \* لسواه من فرسان هذا الشأن  
 اذ كان ممتحنا باعداء الحديث \* وشيعة التعطيل والكفران  
 واذا أردت نصوبه فانظر الى \* ما قر حكى الخلال ذوالا تقان  
 وكذلك اسحق الامام فانه \* قد قال ما فيه هدى الحيران  
 وابن المبارك قال قولا شافيا \* انكاره علم على البهتان  
 قالوا له ماداك نعرف ربنا \* حقا به لنكون ذا ايمان  
 فاجاب نعرفه بوصف علوه \* فوق السماء مباين الاكوان  
 وبانه سبحانه حقا على \* العرش الرفيع فجل ذوالسلطان  
 وهو الذي قد شجع ابن خزيمة \* اذ سل سيف الحق والعرفان  
 وقضى بقتل المنكرين علوه \* بعد استتابتهم من الكفران  
 وبانهم يلقون بعد القتل فو \* ق مزابل الميتات والاثنان  
 فشفى الامام العالم الخبر الذي \* يدعى امام ائمة الازمان  
 ولقد حكاها الحاكم العدل الرضى \* في كتبه عنه بلا انكران  
 وحكى ابن عباد البر في تهيه \* وكتاب الاستذكار غير جبان  
 اجماع أهل العلم أن الله فوق العرش \* بالايضاح والبرهان  
 وأتى هناك بما تنفى أهل الهدى \* لكنه مرض على العميان  
 وكذا على الاشعري فانه \* في كتبه قد جاء بالتبيان  
 من موجز وابانة ومقالة \* ورسائل للثغر ذات بيان  
 وأتى بتقرير استواء الرب فو \* ق العرش بالايضاح والبرهان



وانظر الى قول ابن اسباط الرضى \* وانظر الى قول الرضى سفيان  
وانظر الى قول ابن زيد ذاك حماد وحماد الامام الثاني  
وانظر الى مقاله علم الهدى \* عثمان ذاك الدارمى الربانى  
فى تقضيه والرد يالهما كتبا \* باسنة وهما لنا علمان  
هدمت قواعد فرقة جهمية \* نغرت سقوفهم على الحيطان  
وانظر الى ما فى صحيح محمد \* ذاك البخارى العظيم الشأن  
من رده مقاله الجهمى بالنقل الصحيح الواضح البرهان  
وانظر الى تلك التراجم ما الذى \* فى ضمنها ان كنت ذاعرفان  
وانظر الى مقاله الطبرى فى الشرح الذى هو عندكم سفران  
اعنى الفقيه الشافعى اللالكى \* ثى المسدد ناصر الايمان  
وانظر الى مقاله علم الهدى التميمى فى ايضاحه وبيان  
ذاك الذى هو صاحب الترغيب والترهيب ممدوح بكل لسان  
وانظر الى مقاله فى السنة الكبرى سليمان هو الطبرانى  
وانظر الى مقاله شيخ الهدى \* يدعى بطائنتكم ذوتان  
وانظر الى قول الطحاوى الرضى \* واجره من تحريف ذى بهتان  
وكذلك القاضى أبو بكر هو ابن الباقلانى قائد العرسان  
قد قال فى تمهيده ورسائل \* والشرح ما فيه جلى بيان  
فى بعضها حق على العرش استوى \* لكنه استولى على الاكوان  
وأنى بتقرير العلو وابطال السلام التى زيدت على القرآن  
من أوجه شتى وذاتى كتبه \* باد لمن كانت له عينان  
وانظر الى قول ابن كلاب وما \* يقضى به لمعطل الرحمن  
اخرج من العقل الصحيح وعقله \* من قال قول الزور والبهتان  
ليس الاله بداخل فى خلقه \* أو خارج عن جملة الاكوان  
وانظر الى مقاله الطبرى فى التفسير والتهذيب قول معانى  
وانظر الى مقاله فى سورة الاعراف مع طه ومع سبحان

وانظر الى مقاله البغوى في \* تفسيره والشرح بالاحسان  
في سورة الاعراف عند الاستوى \* فيها وفي الاولى من القرآن  
وانظر الى مقاله ذو سنة \* وقراءة ذاك الامام الداني  
وكذلك سنة الاصبهاني أبي الشيخ الرضى المستقل من حيان  
وانظر الى مقاله ابن سريج السبحر الخضم الشافعي الثاني  
وانظر الى مقاله علم الهدى \* أعني أبا الخير الرضى النعمان  
وكتابه في الفقه وهو بيان \* يمدى مكانته من الايمان  
وانظر الى السنن التي قد صنف العلماء بالآثار والقرآن  
زادت على المائتين منها مفردا \* أوفى من الخمسين في الحساب  
منها لاحمد عدة موجودة \* فينا رسائله الى الاخوان  
واللاء في ضمن التصانيف التي \* شهرت ولم تحجج الى حساب  
فكثيرة جدا فمن يك راغبا \* فيها يجد فيها هدى الحيران  
أصحابها هم حافظوا لاسلام لا \* أصحاب جهنم حافظوا للكفران  
وهم النجوم لكل عبيد سائر \* يبغى الاله وجنة الحيوان  
وسواهم والله قطاع الطريق ائمة تدعوا الى النيران  
ما في الدين حكيت عنهم آثقا \* من حنبلي واحمد بضان  
بل كلهم والله شيعه احمد \* قاصوله وأصولهم سيات  
وبذاك في كتبهم قد صرحوا \* وأخو العماية مله عينان  
أنظنهم لفظية جهلية \* مثل الحمير تقاد بالارسان  
حاشاهم من ذاك بل والله هم \* أهل العقول وصحة الاذهان  
فانظر الى تقريرهم لعلوه \* بالنقل والمقول والبرهان  
عقلان عقل بالنصوص مؤيد \* ومؤيد بالمنطق اليوناني  
والله ما استويا ولن يتلاقيا \* حتى تشيب مفارق الغربان  
أفتقدون أولاء بل اضعافهم \* من سادة العلماء كل زمان  
بالجهل والتشبيه والتجسيم والتبديع والتضليل والبهتان

يا قومنا الله في اسلامكم \* لا تفسدوه لنخوة الشيطان  
 يا قومنا اعتبروا بعصرع من خلا \* من قبلكم في هذه الازمان  
 لم يمن عنهم كذبهم ومحالهم \* وقتالهم بالزور والبهتان  
 كلا ولا التدليس والتلبيس عند الناس والحكام والسلاطان  
 وبدالهم عند انكشاف غطاءهم \* ما لم يكن للقوم في حسيان  
 وبدالهم عند انكشاف حقائق الايمان انهم على البطلان  
 ما عندهم والله غير شكاية \* فاتوا بعلم وانطلقوا ببيان  
 ما يشكي الا الذي هو عاجز \* فاشكوا النذركم الى القرآن  
 ثم اسمعوا ما ذا الذي يقضى لكم \* وعليكم فالخلق في الفرقان  
 لبستم معنى النصوص وقولنا \* فعداكم للحق تليسان  
 من حرف النص الصريح فكيف لا \* ياتي بتحريف على انسان  
 يا قوم والله العظيم اساتم \* بائعة الاسلام ظن الشاني  
 ما ذنبهم ونبيهم قد قال ما \* قالوا كذاك منزل الفرقان  
 ما الذنب الا للصوص لديكم \* اذ جسعت بل شبهت صنفان  
 ما ذنب من قد قال ما نطق به \* من غير تحريف ولا عدوان  
 هذا كما قال الخبيث لصاحبه \* كلب الروافض اخبث الحيوان  
 لما افاضوا في حديث الرفض عند القبر لا تخشون من انسان  
 يا قوم احل بلائكم ومصابكم \* من صاحب القبر الذي تريان  
 كم قدم ابن ابي قحافة بل غدا \* يشني عليه ثناء ذي شكران  
 ويقول في مرض الوفاة يؤمكم \* عني ابو بكر بلاروغان  
 ويظل يمنع من امامة غيره \* حتى يرى في صورة ميلان  
 ويقول لو كنت الخليل لواحد \* في الناس كان هو الخليل الداني  
 لكنه الاخ والرفيق وصاحبي \* وله علينا منة الاحسان  
 ويقول للصديق يوم الغار لا \* تحزن فنحن ثلاثة لا اثنان  
 الله ثالثنا وتلك فضيلة \* ما حازها الا فتى عثمان

يا قوم ما ذنب النواصب بعد ذا \* لم يدهم الا كبير الشأن  
فتفرقت تلك الروافض كلهم \* قد طبقت أسنانه الشفتان  
وكذلك الجهمي ذاك رضيهم \* فهما رضيما كفرهم بلبان  
ثوبان قد نسجاء على المنوال يا \* عريان لا تلبس فما ثوبان  
والله شر منهما فهما على \* أهل الضلالة والشقا علمان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وسابع عشرها اخباره \* سبحانه في محكم القرآن  
عن عبده موسى الكليم وحربه \* فرعون ذى التكذيب والطغيان  
تكذيبه موسى الكليم بقوله \* الله ربي في السما نبأتى  
ومن المصائب قولهم أن اعتقا \* دالفوق من فرعون ذى الكفران  
فاذا اعتقدتم ذافاشيع له \* أتم وذا من أعظم اليهتان  
فاسمع ادا من ذا الذى أولى بفر \* عون المعطل جا حد الرحمن  
وانظر الى ما جاء فى القصص اتى \* نحكى مقال امامهم ببيان  
والله قد جعل الضلالة قدوة \* بأئمة تدعو الى النيران  
قامام كل معطل فى نفسه \* فرعون مع نمر وذمع هامان  
طلب الصعود الى السماء مكذبا \* موسى ورام الصرح بالبنيان  
بل قال موسى كاذبا فى زعمه \* فوق السماء الرب ذو السلطان  
قابنوالى الصرح الرفيع لعانى \* أرقى اليه بحيلة الانسان  
وأظن موسى كاذبا فى قوله \* الله فوق العرش ذو السلطان  
وكذلك كذبه بان الهه \* ناداه بالتكليم دون عيان  
هو أنكر التكليم والفقوية العليا كقول الجهم ذى صفوان  
فمن الذى أولى فرعون اذا \* منا ومنكم بعد ذا التبيان  
يا قومنا والله ان لقولنا \* ألفاتدل عليه بل القان  
عقلا وبقلا مع صريح المطرقة لا \* ولى وذوق حلاوة القرآن  
كل يدل بانه سبحانه \* فوق السماء مباين الا كوان

أترون انا تاركوا ذا كله \* لجماعع التعطيل والهذيان  
 يا قوم ما أنتم على شيء الى \* ان ترجعوا للوحى بالاذعان  
 وتحكوه فى الجليل ودقة \* تحكيم تسليم مع الرضوان  
 قد أقسم الله العظيم بنفسه \* قسما يبين حقيقة الايمان  
 ان ليس يؤمن من يكون محكما \* غير الرسول الواضح البرهان  
 بل ليس يؤمن غير من قد حكم الوحيين حسب فذاك ذرايعان  
 هذا وما ذاك المحكم مؤمنا \* ان كان ذا حرج وضيق بطن  
 هذا وليس بمؤمن حتى يسلم \* للاذى يقتضى به الوحيان  
 يا قوم بالله العظيم نشدتكم \* وبجرمة الايمان والقرآن  
 هل حدثكم قط أنفسكم بذا \* فسلوا نفوسكم عن الايمان  
 لكن رب العالمين وجنده \* ورسوله المبعوث بالقرآن  
 هم يشهدون بانكم أعداء من \* ذاتاه أبدا بكل زمان  
 ولاى شيء كان أحد خصمكم \* أعنى ابن حنبل الرضى الشيبانى  
 ولاى شيء كان بعد خصومكم \* أهل الحديث وعسكر القرآن  
 ولاى شيء كان أيضا خصمكم \* شيخ الوجود العالم الحرانى  
 أعنى أبا العباس ناصر سنة السمخاتر قانع سمة الشيطان  
 والله لم يك ذنبه شيا سوى \* تجريده لحقيقة الايمان  
 اذ جرد التوحيد عن شرك كذا \* تجريده للوحى عن بهتان  
 فتجرد المقصود عن قصده \* فلذلك لم ينصف الى انسان  
 ما منهم أحد دعا لقالة \* غير الحديث ومقتضى الفرقان  
 قال قوم لم يدعوا الى غير الهدى \* ودعوتهم أنتم لرأى فلان  
 شتان بين الدعوتين فحسبكم \* يا قوم ما بكم من الخذلان  
 قالوا لما دعوناهم الى \* هذامقالة ذى عوى ملاقن  
 ذهبت مقادير الشيوخ وحرمة السامعاء بل عبرتهم العيان



وتركتم أقوالهم هــدرا وما \* أصغت اليها منكم اذنان  
 لكن حفظنا نحن حرمتهم ولم \* نمد الذي قالوه قد ربنا  
 يا قوم والله العظيم كذبتكم \* وأنيتكم بالزور والبهتان  
 ونسيتهم العلماء للامر الذي \* هم منه أهل براءة وأمان  
 والله ما أوصاكم ان تتركوا \* قول الرسول لقولهم بلسان  
 كلا ولا في كتبهم هذا بلا \* بالعكس أوصاكم بلا كتمان  
 اذ قد أحاط العلم منهم انهم \* ليسوا بمعصومين بالبرهان  
 كلا وما منهم أحاط بكل ما \* قد قاله المبعوث بالقـرآن  
 فلذلك أوصاكم بان لا تجعلوا \* أقوالهم كائنص في الميزان  
 لكن زنوها بالنصوص فان توا \* فقها فتلك صحيحة الاوزان  
 لكنكم قد متهم أقوالهم \* أبدا على النص العظيم الشأن  
 والله لا لوصية العلماء نفـذتم ولا لوصية الرحمن  
 وتركتم الجهلـين ثم تركتم النـصـيين مع ظلم ومع عدوان  
 قلنا لكم فتملمسوا قلتم أما \* نحن الائمة فاضلو الازمان  
 من أين والعلماء أنتم فاستجوا \* أين النجوم من الثرى التحتاني  
 لم يشبه العلماء الا أنتم \* أشبهتهم العلماء في الاذقان  
 والله لا علم ولادين ولا \* عقل ولا بمروة الانسان  
 عاملتم العلماء حين دعوكم \* للحق بل بالبغي والعدوان  
 ان أنتم الا الذباب اذا رأى \* طعما في المساقط الذبان  
 واذا رأى فزعا تطاير قلبه \* مثل البغاث يساق بالعقبان  
 واذا دعوناكم الى البرهان كا \* ز جوابكم جهلا بلا برهان  
 نحن المقلدة الى الفواكذا \* آباءهم في سالف الازمان  
 قلنا فكيف تكفرون وما لكم \* علم بتكفير ولا ايمان  
 اذا جمع العلماء أن مقلدا \* للناس كالأعمى هما اخوان

والعلم معرفة الهدى بدليله \* ماذاك والتقليد مستويان  
 حزنا بكم والله لا أنتم مع العلماء تنقادون للبرهان  
 كلا ولا متعلمون فمن ترى \* تدعون نحسنكم من الشيران  
 لكننا والله أنفع منكم \* الارض في حرث وفي دوران  
 نالت بهم خيرا ونالت منكم اليهود من بغى ومن عدوان  
 فمن الذى خير وأنفع للورى \* أنتم أم الشيران بالبرهان  
 ﴿فصل﴾

هذا وثامن عشرها تنزيهه \* سبحانه عن موجب النقصان  
 وعن العيوب وموجب التمثيل والتشبيه بحل الله ذو السلطان  
 ولذلك نزه نفسه سبحانه \* عن ان يكون له شريك ثان  
 أو ان يكون له ظهير فى الورى \* سبحانه عن افك ذى بهتان  
 أو أن يوالى خلقه سبحانه \* من حاجة أوذلة وهوان  
 أو ان يكون لديه أصلا شافع \* الا باذن الواحد المنان  
 وكذلك نزه نفسه عن والد \* وكذلك عن ولدهما نسبان  
 وكذلك نزه نفسه عن زوجة \* وكذلك عن كفو يكون مدانى  
 ولقد أتى التنزيه عما لم يقم \* كي لا يزور بخاطر الانسان  
 فانظر الى التنزيه عن طعم ولم \* ينسب اليه قط من انسان  
 وكذلك التنزيه عن موت وعن \* نوم وعن سنة وعن غشيان  
 وكذلك التنزيه عن نسيانه \* والرب لم ينسب الى نسيان  
 وكذلك التنزيه عن ظلم وفى الافعال عن عيب وعن بطلان  
 وكذلك التنزيه عن تعب وعن \* عجز ينافى قدرة الرحمن  
 ولقد حكى الرحمن قولاً قاله \* فنخاص ذوالبهتان والكفران  
 ان الاله هو الفقير ونحن أصـحـاب الغنى ذوالوحد والامكان  
 وكذلك أضحى ربنا مستقرضاً \* أهوالا سبحانه ذى الاحسان

وحكى مقالة قائل من قومه \* ان العزير ابن من الرحمن  
 هذا وما القولان قط مقالة \* منصورة في موضع وزمان  
 لكن مقالة كونه فوق الورى \* والعرش وهو مباين الاكوان  
 قد طبقت شرق البلاد وغربها \* وغدت مقررة لذى الازهان  
 فلا شئ لم ينزه نفسه \* سبحانه في محكم القرآن  
 عن ذى المقالة مع تفاقم أمرها \* وظهورها في سائر الاديان  
 بل دائما يبدى لها اثباتها \* ويعيده بادلة التبيين  
 لاسيما تلك المقالة عندهم \* مقروية بعبادة الاوثان  
 أو أياها كمقالة لثلاث \* عبد الصليب المشرك النصراني  
 اذ كان جسما كل موصوف بها \* ليس الاله منزل الفرقان  
 فالعابدون لمن على العرش استوى \* بالذات ليوا مابدى الديان  
 لكنهم عباد أوثان لدى \* هذا المعطل جاحد الرحمن  
 ولذلك قد جعل المعطل كفرهم \* هو مقتضى المقول والبرهان  
 هذا رأياه بكتبكم ولم \* تكذب عليكم فعل ذى البهتان  
 ولا شئ لم يحذر خلقه \* عنها وهذا شأنها بيان  
 هذا وليس فسادا مبين \* حتى يخال لها على الازهان  
 ولذلك قد شهدت أفاضلكم لها \* بظهورها للوهم في الانسان  
 وخفاء ما قالوه من نفي على الازهان بل تحتاج للبرهان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وتاسع عشرها الرام ذى التعطيل أفسد لازم بيان  
 وفساد لازم قوله هو مقتضى \* لفساد ذاك القول بالبرهان  
 فسل المعطل عن ثلاث مسائل \* تقضى على التعطيل بالاطلاق  
 ماذا تقول أكان يعرف ربه \* هذا الرسول حقيقة العرفان  
 أم لا وهل كانت نصيحته لها \* كل النصيحة ليس بالحوان

أم لا وهل جاز البلاغة كلها \* قالهـظ والمعنى له طوعان  
 فإذا انتهت هذى الثلاثة فيه كما \* ملة مبرأة من المقصان  
 فلاى شىء ما شـفينا كآما \* للنفى والتعطيل فى الازمان  
 بل مـفصحا بالضد منه حقيقة الافصاح موضحة بكل بيان  
 ولاى شىء لم يصرح بالدى \* صرحتم فى ربنا الرحمن  
 المعجزه عن ذلك أم تقصيره \* فى النصيح ام لخفاء هذا الشان  
 حاشاه بل ذا وصفكم يا أمة التـعطيل لا المبعوث بالقرآن  
 ولاى شىء كان يذكـر ضدذا \* فى كل مجتمع وكل زمان  
 أتراه أصبح عاجزا عن قوله اسـتولى وينزل امره وفلان  
 ويقول أين الله يعنى من بلفظ الاین هل هذا من التبيان  
 والله ما قال الاثمة كلها \* قد قاله من غير ما كتمان  
 لكن لان عقول أهل زمانهم \* ضاقت بحمل دقائق الايمان  
 وغدت بصائرهم تكـفـاش أنى \* ضوء النهار فكف عن طيران  
 حتى اذا ما الليل جاء ظلامه \* أبصرته يسعى بكل مكان  
 وكذا عقولكم لو استشعرتم \* ياقوم كالخشرات والفيران  
 أنست بابحاش الظلام وما لها \* بمطالع الانوار قط يدان  
 لو كان حقا ما يقول معطل \* لهـلوه وصفاته الرحمن  
 لزمتم شـنع ثلاث قارتوا \* أوخلة منهمـن أو ثنتان  
 تقدیمهم فى العلم أوفى نصـحهم \* أوفى البيان اذذاك ذوامكان  
 ان كان ما قد قلتم حقا فتد \* ضـل الورى بالوحى والقرآن  
 اذفيهما ضد الذى قلتم وما \* ضدان فى المعقول مجتمعان  
 بل كان أولى أن يعطل منهما \* ويخال فى عـلم وفى عرفان  
 اما الى جهنم وجعد أوعلى النـظام أو ذى المذهب اليونانى  
 وكذلك اتباع لهم فقع الفـلا \* صم وكم تاعـو العميانى

وكذلك أفراخ القرامطة الالى \* قد جاهدوا بعداوة الرحمن  
 كالها كية والالى والوهم \* كابي سعيد ثم آل سنان  
 وكذا ابن سينا والنصير نصير أهل الشرك والتكذيب والكفران  
 وكذلك أفراخ الجوس وشبههم \* والصائبين وكل ذي بهتان  
 اخوان ابليس اللعين وجنده \* لامر حبا بعساكر الشيطان  
 أفن حوالتهم على التنزيل والوحي المبين ومحكم القرآن  
 كبحر أضحت حوالتهم على \* أمثاله أم كيف يستويان  
 أم كيف يشعرون تأثمه بمصابه \* والقلب قد جعلت له قفلان  
 قفل من الجهل المركب فوقه \* قفل التمصب كيف ينتجان  
 ومفاتيح الاقوال في يد من له التصريف سبحانه العظيم الشأن  
 فاساله فتح الفضل مجتهدا على الاسنان ان الفتح بالاسنان

### (فصل)

هذا وخاتم هذه العشرين وجوها وهو اقربها الى الازهان  
 سرد النصوص فانها قد نوعت \* طرق الادلة في اتم بيان  
 والنظم بمنعنى من استيفائها \* وسياقة الالفاظ بالميزان  
 فاشير بعض اشارة لمواضع \* منها وأين البحر من خلجان  
 فاذا ذكر نصوص الاستواء فانها \* في سبع آيات من القرآن  
 واذا ذكر نصوص الفوق أيضا في ثلاث \* قد غدت معلومة التبيان  
 واذا ذكر نصوص علوه في خمسة \* معلومة برئت من النقصان  
 واذا ذكر نصوصا في الكتاب تضمنت \* تنزيله من ربنا الرحمن  
 فتضمنت أصليين قام عليهما الاسلام والايمان كالبنيان  
 كون الكتاب كلامه سبحانه \* وعلوه من فوق كل مكان  
 وعما هما سبعون حين تعد أو \* زادت على السبعين في الحسبان  
 واذا ذكر نصوصا تضمنت رفعا ومعراجا واصمه ادا الى الديان

هي خمسة معلومة بالعد والـحسبان فاطلها من القرآن  
ولقد أتى في سورة الملك التي \* تنجي لقارئها من النيران  
نصان ان الله فوق سمائه \* عند الحرف ماها نصان  
ولقد أتى التخصيص بالعند الذي \* قلنا بسبع بل أتى بثان  
منها صريح موضعان بسورة الا عراف ثم الانبياء الثاني  
فتدبر التعيين وانظر ما الذي \* لسواه ليست تقتضى النصان  
وبسورة التحريم أيضا ثالث \* بادى الظهور لمن له أذان  
ولديه في مزمل قد بينت \* نفس المراد وقيدت ببيان  
لا تنقض الباقي فما لمعطل \* من راحة فيها ولا تبينان  
وبسورة الشورى وفي مزمل \* سر عظمهم شأنه ذو شان  
في ذكر تطهير السماء فمن يرد \* علمها به فهو القريب الداني  
لم يسمح المتأخرون بنقله \* جينا وضعفا عنه في الايمان  
بل قاله المتقدمون فوارس الا سلام هم أمراء هذا الشان  
ومحمد بن جرير الطبري في \* تفسيره حكيت به القولان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وحاديها وعشرين الذي \* قد جاء في الاخبار والقرآن  
اتيانا زب الرش جل جلاله \* ومجيئه للفضل بالميزان  
فانظر الى التقسيم والتوزيع في القرآن تافيه صريح بيان  
ان المجيء لذاته لا أمره \* كلا ولا ملك عظيم الشان  
اذ ذانك الامر ان قد ذكر او يـi  
والله ما احتمل المجيء سواجي \* والذات بعد تبين البرهان  
من أين يأتي يا أولى المعقول ان \* كنتم ذوي عقل مع العرقان  
من فوقنا أو تحتنا أو عن شما \* ثلثنا وعن ايمان  
والله لا يأتهم من تحتهم \* أبدا تعالى الله ذو السلطان  
كلا ولا من خلفهم وأمامهم \* وعن الشمال أو عن الايمان

والله لا ياتيهم الامن السموالذى هو فوق كل مكان  
﴿ فصل فى الاشارة الى ذلك من السنة ﴾

واذ كر حديثا فى الصحيح تضمنت \* كلماته تكذيب ذى البهتان  
لما قضى الله الخليفة ربنا \* كتبت يداه كتاب ذى الاحسان  
وكتابه هو عنده وضع على العرش المجيد الثابت الاركان  
انى انا الرحمن تسبق رحمتى \* غضبى وذلك لرأيتى وحنانى  
ولقد اشار نبينا فى خطبة \* نحو السماء باصبع وبنان  
مستشهدا رب السموات العلى \* ليرى و يسمع قوله الثقلان  
اتراه أمسى للسماء مستشهدا \* أم للذى هو فوق ذى الاكوان  
ولقد أتى فى رقية المرضى عن الهادى المبين أتم ما تبيان  
نص بان الله قسوق سمائه \* فاسمعه ان سمعت لك الاذنان  
ولقد أتى خبر رواه عمه العباس صنوايه ذو الاحسان  
ان السموات العلى من فوقها الكرسي عليه العرش للرحمن  
والله فوق العرش ينظر خلقه \* فانظره ان سمحت لك العينان  
واذ كر حديث حصين بن المنذر الثقة الرضى أعنى أبا عمران  
اذ قال ربي فى السماء لرغبتي \* ولرهبتي أدعوه كل أوان  
فاقره الهادى البشير ولم يقل \* أنت الجسم قائل بمكان  
حيزت بل جهيت بل شبهت بل \* جسمت لست بعارف الرحمن  
هذى مقالتهم لمن قد قال ما \* قد قاله حقا أبو عمران  
قاله ياخذ حقه منهم ومن \* اتباعهم فالحق للرحمن  
واذ كر شهادته لمن قد قال ربي فى السماء بحقيقة الايمان  
وشهادة العدل المعطل للذى \* قد قال ذا بحقيقة الكفران  
واحكم بايهمما تشاء وانى \* لاراك تقبل شاهد البطلان  
ان كنت من اتباع جهم صاحب التعطيل والمدوان والبهتان

واذكر حديثا لابن اسحق الرضى \* ذاك الصدوق الحافظ الرباني  
 في قصة استسقاءهم يستشفعو \* ن الى الرسول بربه المنان  
 فاستعظم المختار ذاك وقال شا \* ن الله رب العرش أعظم شان -  
 الله فوق العرش فوق سمائه \* سبحانه ذي الملكوت والسلطان  
 وعرشه منه أطيب مثل ما \* قد أطر رحل الراكب العجلا ن  
 لله مالتى ابن اسحق من الجهمي اذ يرميه بالعدوان  
 ويظل بمدحه اذ كان الذي \* يروى يوافق مذهب الطمان  
 كم قد رأينا منهم أمثال ذا \* فالحكم لله العلى الشان  
 هذا هو التطفيف لا التطفيف فى \* ذرع ولا كيل ولا ميزان  
 واذكر حديث نزوله نصف الدجى \* فى ثلث ليل آخر أوثان  
 فنزول رب ليس فوق سمائه \* فى العقل ممتنع وفى القرآن  
 واذكر حديث الصادق بن راحة \* فى شان جارية لدى الغشيان  
 فيه الشهادة ان عرش الله فو \* ق الماء خارج هذه الاكوان  
 والله فوق العرش جل جلاله \* سبحانه عن نفى ذى البهتان  
 ذكر ابن عبد البر فى استيعابه \* هسذا وصحيحه بلا نكران  
 وحديث معراج الرسول فثابت \* وهو الصريح بغاية التبيان  
 الى اله العرش كان عروجه \* لم يختلف من صحبه رجلا ن  
 واذكر بقصة خندق حكما جرى \* لقريظة من سعد الربانى  
 شهد الرسول بان حكم الهنا \* من فوق سبع وفقه بوزان  
 واذكر حديثا للبراء رواه أصح حساب المساند منهم الشيبانى  
 وأبو عوابة ثم حاكنا الرضى \* وأبو نعيم الحافظ الربانى  
 قد صححوه وفيه نص ظاهر \* ما لم يحرفه أولو العدوان  
 فى شان روح العبد عند وداعها \* وفراقها لمساكن الابدان  
 فتظل تصعد فى سماء فوقها \* أخرى الى خلاقتها الرحمن



حتى تصير الى سماء ربها \* فيها وهذا نصه بأمان  
 واذ كر حديثا في الصحيح وفيه تحذير لذات البعل من هجران  
 من سخط رب في السماء على التي \* هجرت بلا ذنب ولا عدوان  
 واذ كر حديثا قدر واه جابر \* فيه الشفاء لطالب الايمان  
 في شان أهل الجنة العليا وما \* يلقون من فضل ومن احسان  
 بينهم في عيشهم ونعيمهم \* واذا بنور ساطع الغشيان  
 لكنهم رفعوا اليه رؤسهم \* فاذا هو الرحمن ذو الغفران  
 فيسلم الجبار جل جلاله \* حقاً عليهم وهو ذو الاحسان  
 واذ كر حديثا قدر واه الشافعي طريقه فيه أبو اليقظان  
 في فضل يوم الجمعة اليوم الذي \* بالفضل قد شهدت له النصان  
 يوم استواء الرب جل جلاله \* حفا على العرش العظيم الثان  
 واذ كر مقالة الست امين من \* فوق السماء الواحد الرحمن  
 واذ كر حديث أبي رزين ثم سقه بطوله ككم فيه من عرفان  
 والله ما لمعطى بسماعه \* أبدا قوى الاعلى النكران  
 قاصول دين نبينا فيه أنت \* في غاية الايضاح والتبيان  
 و بطوله قد ساقه ابن امنا \* في سنة والحافظ الطبراني  
 وكذا أبو بكر بتاريخ له \* وأبوه ذلك زهير الرباني  
 واذ كر كلام مجاهد في قوله \* أقم التملأ لك في سبحان  
 في ذكر تفسير المقام لاحد \* ما قيل ذا بالرأى والحسبان  
 ان كان تجسما فان مجاهدا \* هو شيخهم بل شيخه الفوقاني  
 ولقد أتى ذكر الجلوس به وفي \* أثر رواء جمع فقر الرباني  
 أعنى ابن عم نبينا وبغيره \* أيضا أتى والحق ذوتيان  
 والدارقطني الامام يثبت الا \* نار في ذالباب غير جبان  
 وله قصيد ضمنت هذا وفيها \* لست المروى ذا نكران  
 وجرت لذلك فتنة في وقته \* من فرقة التعطيل والمدوان

والله ناصر دينه وكتابه \* ورسوله في سائر الازمان  
 لكن بمحنة حزبه من حربه \* ذا حكمة منذ كانت الفئتان  
 وقد اقتصرت على يسير من كثير فانت للعد والحسبان  
 ما كل هذا قابل التأويل بالتحريف فاستحيوا من الرحمن  
 ﴿ فصل في جناية التأويل على ما جاء به الرسول ﴾

والفرق بين المردد منه والمقبول ﴿

هذا وأصل بلاء الاسلام من \* تأويل ذي التحريف والبطلان  
 وهو الذي قد فرق السبعين بل \* زادت ثلاثا قول ذي البرهان  
 وهو الذي قتل الخليفة جامع القرآن ذا النورين والاحسان  
 وهو الذي قتل الخليفة بعده \* أعنى عاييا قاتل الاقران  
 وهو الذي قتل الحسين وأئله \* فعدوا عليه ممزق الاحمان  
 وهو الذي في يوم حبرهم أبا \* ح حى المدينة معقل الايمان  
 حتى جرت تلك الدماء كأها \* في يوم عيد سنة القربان  
 وغاله الحجاج يستكها ويقتل صاحب الايمان والقرآن  
 وجري بمكة ماجرى من أجله \* من عسكرا الحجاج ذي المدوان  
 وهو الذي أسسا الخوارج مثل انشاء الروافض أخبث الحيوان  
 ولاجله شتموا خيار الخلق بعد الرسل بالعدوان والبهتان  
 ولاجله سل البغاة سيوفهم \* ظنا بانهم ذو واحسان  
 ولاجله قد قال أهل الاعتزا \* ل مقالة هدت قري الايمان  
 ولاجله قالوا بان كلامه \* سبحانه خلق من الاكوان  
 ولاجله قد كذبت بقضائه \* شبه المجوس العابدى النيران  
 ولاجله قد دخلوا أهل الكبا \* ثرى الجحيم كما بدى الاوثان  
 ولاجله قد أذكروا لشفاعة السمخنة فيهم غاية النكران  
 ولاجله ضرب الامام بسوطهم \* صديق أهل السنة الشيباني  
 ولاجله قد قال جهم ليس رب العرش خارج هذه الاكوان

كلا ولا فوق السموات العلى \* وانعشرش من رب ولا رحمن  
 مافوقها رب يطاع جباهنا \* تهوى له بسجود ذى خضمان  
 ولاجله جحدت صفات كماله \* والعرش أخلوه من الرحمن  
 ولاجله أفنى الجحيم وجنة الـ ماوى مقالة كاذب فتان  
 ولاجله قالوا الاله معطل \* أزلا بغير نهاية وزمان  
 ولاجله قد قال ليس لفعله \* من غابة هى حكمة الديان  
 ولاجله قد كذبوا بنزوله \* نحو السماء بنصف ليل ثان  
 ولاجله زعموا الكتاب عبارة \* وحكاية عن ذلك القرآن  
 ما عندنا شئ سوى الملقوق والقرآن لم يسمع من الرحمن  
 ماذا كلام الله قط حقيقة \* لكن مجازويح ذا البهتان  
 ولاجله قتل ابن نهر أحمد \* ذاك الخزاعي العظيم الشأن  
 اذ قال ذا القرآن نفس كلامه \* ماذالك مخلوق من الأكوان  
 وهو الذى جرابن سينا والالى \* قالوا مقالته على الكفران  
 فتناولوا خالق السموات العلى \* وحدوثها بحقيقة الامكان  
 وتألوا علم الاله وقوله \* وصفاته بالسباب والبطلان  
 وتألوا البعث الذى جاءت به \* رسل الاله لهذه الابدان  
 بفراقها لعناصر قد ركبت \* حتى تعود بسيطة الاركان  
 وهو الذى جرائق رامطة الالى \* يتأولون شرائع الايمان  
 فتأولوا العملى مثل تأول العلمى عندكم بلا فرقان  
 وهو الذى جرائق نصير وحزبه \* حتى أتوا بمساكر الكفران  
 فجرى على الاسلام أعظم محنة \* وخمارها فينا الى الآن  
 وجميع ما فى السكون من بدع واحداث تخالف موجب القرآن  
 فاساسها التأويل دوا البطلان لا \* تأويل أهل العلم والايمان  
 اذذاك تفسير المراد وكشفه \* وبيان معناه الى الاذهان

قد كان أعلم خلقه بكلامه \* صلى عليه الله كل أوان  
يتاول القرآن عند ركوعه \* وسجوده تاويل ذى برهان  
هذا الذى قالته أم المؤمنين حكاية عنه لها بلسان  
فانظر الى التاويل ما تعنى به \* خير النساء وأفقهن النسوان  
أتظنها تعنى به صرفا عن السمعنى القوى لغير ذى الرجحان  
وانظر الى التاويل حين يقول علمه لعبده الله فى القرآن  
ماذا أراد به سوى تفسيره \* وظهور معناه له ببيان  
قول ابن عباس هو التاويل لا \* تاويل جهى أخى بهتان  
وحقيقة التاويل معناه الرجوع \* ع الى الحقيقة لا الى البطلان  
وكذلك تاويل المنام حقيقة السمى لا التحريف بالبهتان  
وكذلك تاويل الذى قد أخبرت \* رسل إله به من الإيمان  
نفس الحقيقة اذ تشاهدها لدى \* يوم المعاد برؤية وعيان  
لا خاف بين أئمة التفسير فى \* هذا وذلك واضح البرهان  
هذا كلام الله ثم رسوله \* وأئمة التفسير للقرآن  
تاويله هو عندهم تفسيره \* بالظاهر المفهوم للاذهان  
ما قال منهم قط شخص واحد \* تاويله صرف عن الرجحان  
كلا ولا نفى الحقيقة لاولا \* عزل النصوص عن اليقين فذان  
تاويل أهل الباطل المردود عند أئمة العرفان والإيمان  
وهو الذى لا شك فى بطلانه \* والله يقضى فيه بالبطلان  
فجاءتم للفظ معنى غير معناه لديهم باصطلاح ثان  
وجاءتم لفظ الكتاب عليه حتى جاءكم من ذاك محدوران  
كذب على الالفاظ مع كذب على \* من قالها كذبان مقبوحان  
وتلاهما أمران أقبح منهما \* جحد الهدى وشهادة البهتان  
اذ يشهدون الزوران مراده \* غير الحقيقة وهى ذو بطلان  
﴿ فصل فيما يلزم مدعى التاويل لتصحيح دعواه ﴾

وعليكم في ذا وظائف أربع \* والله ليس لكم بهن يدان  
 منها دليل صارف للافظ عن \* مرضوعه الاصل الى البرهان  
 اذ مدعى نفس الحقيقة مدع \* للاصل لم يحتج الى برهان  
 فاذا استقام لكم دليل الصرف يا \* هيات طولبتم بامرتان  
 وهو احتمال اللفظ للمعنى الذى \* قلستم هو المقصود بالتبيان  
 فاذا انيتم ذلك طولبتم بامرتان من بعد هذا الثانى  
 اذ قلتم ان المراد كذا فما \* زادكم انخرص السكهان  
 هب انه لم يقصد الموضع لكن قد يكون المقصد معنى ثان  
 غير الذى عيتموه وقد يكون \* ن اللفظ مقصدا بدون بيان  
 كتمهيد وتلاوة ويكون ذا \* ك القصد اذ هو ذوامكان  
 من قصد تحريف لها يسمى بتا \* ويل مع الاتمام الاذهان  
 والله ما القصدان في حد سوى \* في حكمة المتكلم المنان  
 بل حكمة الرحمن تبطل قصده التحريف حاشا حكمة الرحمن  
 وكذلك تبطل قصده انزالها \* من غيره عني راضح التبيان  
 وهما طريقا فرقتين كلاهما \* عن مقصد القرآن منحرفان

فصل في طريقة ابن سينا وذويه من الملاحدة في التأويل  
 وأتى ابن سينا بعد ذا بطريقة \* أخرى ولم يأت من الكثران  
 قال المراد حقائق الالفاظ تحصيلها وتقريبها الى الالذهان  
 عجزت عن الادراك للمعقول الا في مثال الحس كالسيبان  
 كيز المعقول في صور من الهمحسوس مقبولا لذى الالذهان  
 فسلط التويل ابطالا لهذا المقصد وهو جنابة من جان  
 هذا الذى قد قاله مع تقيده \* لحقائق الالفاظ في الالذهان  
 وطريقة التأويل ايضا قد غدت \* مشتقة من هذه الخبايا  
 وكلاهما انفقا على ان الحقيقة منتف عن مضمونها ببيان  
 لكن قد اختلفا فعند فريقكم \* ما ان أريدت قطع بالتبيان

لكن عندهم أريد ثبوتها \* في الذهن أذعدمت من الاحسان  
 اذذاك مصاحبة المخاطب عندهم \* وطريقة البرهان أمر ثان  
 فكلاهما ارتكبا أشد جنابة \* جنيت على القرآن والايمان  
 جملوا النصوص لاجلها غرضابهم \* قد مخرقوه باسم الهذيان  
 وتسلبت الاوغاد والافواح ولا رذال بالتعريف والبهتان  
 كل اذا قابله بالصقا \* بله بتاويل بلا برهان  
 ويقول تاويل كتاويل الذين تناولوا فرقيصة الرحمن  
 بل دزينة فظهورها في الوحي بالنصحين مثل الشمس في التبيان  
 يسوغ تاويل العلوككم ولا \* تناولوا البقي بلا فرقان  
 وكذلك ياويل الصفقات مع انهما \* ملء الحديث وملء دى القرآن  
 والله تاويل العلوك أشد من \* تاويل نقيصة الابدان  
 وأنت من تاويلنا لبيان \* ولعلمه ومشيئة الاكون  
 وأشد من تاويلنا لحديث هذا العالم المحسوس بالامكان  
 رأشد من تاويلنا بمض الشرا \* نفع عند ذى لا يعاف وانيزن  
 وأنت من تاويلنا لكلامه \* بالفيض من فمال ذى الاكوان  
 رأشد من تاويل أهل الرفض أخبار الفضائل حازها الشيخان  
 وأشد من تاويل كل مؤول \* نصيبا بل مراده الوحيان  
 اصرح الوحيان مع كتب الاله جميعها بالوق للرحمن  
 فلاى شىء نحن كفار بهذا التاويل بل أتم على الايمان  
 انا تاولنا وأنتم قد تناولتم فها تروا واضح الفرقان  
 ألكم على تاويلكم أجزان حيث لنا على تاويلنا وزران  
 هذى مقالتهم لكم في كتبهم \* منها نقلناها بلا عذران  
 رودوا عليهم ان قدرتم او فنحواعن طريقه كرا الايمان  
 لا تحطمنكم جنودهم كطم السيل ملاقى من الديدان  
 وكرا نظابكم بامر رابع \* والله ليس لكم بهذا امكان

وهو الجواب عن المعارض اذ به الدعوى تتم سلامة الاركان  
 لكن ذاعين الحال ولويسا \* عدم عليه رب كل لسان  
 قاذلة الاثبات حقا لا يقوم \* لها الجبال وسائر الاكوان  
 تنزيل رب العالمين ووحيه \* مع فطرة الرحمن والبرهان  
 انى معارضها كناسة هذه الاذهان بالشبهات والهذيان  
 وجماجم وفراقع ماتحتها \* الا السراب لوارد ظمآن  
 فاتهمكم هذى العلوم اللاعقد \* ذخرت لكم عن تابع الاحسان  
 بل عن مشايخهم جميعا ثم وفقتم لها من بعد طول زمان  
 والله ما ذخرت لكم لفضيلة \* لكم عليهم يا أولى النقصان  
 لكن عقول القوم كانت فرق ذا \* قدرا وشانهم قاعظم شان  
 وهم أجل وعلمهم أعلى وأشرف أن يشاب بزخرف الهذيان  
 فلذلك صانهم الاله عن الذى \* فيه وقعت صون ذى احسان  
 سميت التحريف تاويلا كذا السعيطيل تنزيها هما لقبان  
 واضفتم أمرا الى ذا ثلثا \* شرا وأقبح منه ذابيهتان  
 فجعلتم الاثبات تجسيدا وتشبيها وذا من أقبح العدوان  
 فقلبت تلك الحقائق مثلما \* قلبت قلوبكم عن الايمان  
 وجعلتم المدوح مذموما كذا \* بالمكس حتى استكمل اللسان  
 وأردتم أن تحمدوا بالاتباع \* نعم لكن لمن يافرقه البهتان  
 وبغيتم أن تنسبوا للابنة \* عساكر الآثار والقرآن  
 وجعلتم الوحيين غير مفيدة \* للمسلم والتحقيق والبرهان  
 لكن عقول الناكبين عن الهدى \* لهما قيد ومنطق اليونان  
 وجعلتم الايمان كفرا والهدى \* عين الضلال رذا من الطغيان  
 ثم استحققتم عقولا ما أرا \* د الله ان تزكو على القرآن  
 حتى استجابوا مهطمين لدعوة السعيطيل قد هربوا من الايمان

يا ويحكمهم لو يشعرون بمن دعا \* ولما دعا قعدوا قعدوا جبان

﴿فصل في شبه المحرفين للنصوص باليهود وارثهم التحريف﴾

﴿منهم وبراءة أهل الاثبات محارموهم به من هذه الشبه﴾

هذا وثم بلبسة مستورة \* فيهم ساد بها لكم ببيان

ورث المحرف من يهودهم أولو التحريف والتبديل والكتمان

فاراد ميراث الثلاثة منهم \* فعممت عليه غاية العصيان

اذ كان لعظ النص محفوظا في التبديل والكتمان في الامكان

فاراد تبديل المعاني اذ هي المقصود من تعبير كل لسان

فاني اليها وهي بارزة من الالفاظ ظاهرة بلا هكتان

ففي حقائيقها وأعطى لفظها \* معنى سوى موضوعه الحقاني

فجنى على المعنى جناية جاهد \* وجنى على الالفاظ بالعدوان

وأنى الى حزب الهدى أعطاهم \* شبه اليهود وذا من اليه تان

اذ قال انهم مشبهة وانهم مثلهم فمن الذي يلحاني

في هتك أستار اليهود وشبههم \* من فرقة التحريف للقرآن

يا مسلمون بحق ربكم اسمعوا \* قولي وعوه وعي ذى عرفان

ثم احكموا من بعد من هذا الذي \* أولى بهذا الشبه بالبرهان

أمر اليهود بان يقولوا حطة \* قابوا وقالوا حنطة لهوان

وكذلك الجهمي قيل له استوى \* فاني وزاد الحرف للنقصان

قال استوى استولى وذا من جهله \* لغة وعقلا ما هما سيان

عشرون وجها تبطل التأويل بالـ استولى فلا تخرج عن القرآن

قد أفردت بمصنف هو عندنا \* تصنيف حبر عالم رباني

ولقد ذكرنا أربعين طريقة \* قد أبطلت هذا بحسن بيان

هي في الصواعق ان ترد تحقيقها \* لا تخفى الا على العميان

نون اليهود ولا م جهمي هما \* في وحى رب العرش زائدتان

وكذلك الجهمي عطل وصفه \* ويهود قد وصفوه بالنقصان



فهما اذا في تقيهم لصفاته العليا كما يذنته اخوان

﴿ فصال في بيان بهتانهم في تشبيه اهل الاثبات بفرعون ﴾

﴿ وقولهم ان مقالة الملعونه اخذوها وانهم ﴾

﴿ أولى فرعون وهم أشباهه ﴾

ومن المجائب قرأهم فرعون مذ \* هبه العلو وذلك في القرآن  
ولذلك قد طاب الصعود اليه بالصرح الذي قد رام من همامان  
هذا رأيناه بكتبهم ومن \* أفواههم سمعنا الى الاذان  
فاسمع اذا من ذا الذي أولى فرعون \* عون المحطل جاحد الرحمن  
وانظر الى من قال موسى كاذب \* حين ادعى فوقية الرحمن  
فمن المصائب ان فرعونكم \* أضحى بكفر صاحب الايمان  
ويقول ذلك مبدل للدين سا \* ع بالفساد وذا من البهتان  
ان المورث ذاهم فرعون حين رمى به المولود من عمران  
فهو الامام لهم وهادهم بمسجوع يقودهم الى النيران  
هو انكر الوصفين وصف الفوق والتكليم انكارا على البهتان  
اذ تصددا انكار ذات الرب قال تعطي لمراقبة لذا النكران  
وسواه جاء بسلم وبآلة \* وأتى بقانون على بنيان  
وأى بذاك مفكرا ومقدرا \* ورث الوليد العابد الاوثان  
وأى الى التعطيل من أبوابه \* لامن ظهور الدار والجدران  
وأى به في قالب التنزيه والتعظيم تليسا على العميان  
وأى الى وصف العلوق قال ذا التجسيم ليس يليق بالرحمن  
فاللفظ قد أنشأ من تلقائه \* وكساه وصف الواحد المنان  
والناس كلهم صبحي العقل لم \* يباغ ولو كانوا من الشيطان  
الا أنا ساهموا للوحى هم \* أهل البلوغ واعقل الانسان  
فأتى الى الصبيان قاتل ادراله \* كالشاء اذ تنقادو للجوابان  
فانظر الى عقل صغير في يدى \* شيطان ما يلتقى من الشيطان

﴿ فصل في بيان تدليسهم وتلبيسهم الحق بالباطل ﴾

قالوا اذا قال الجسم ربنا \* حقا على العرش استوى بلسان  
فساوه كم للعرش معنى واستوى \* أيضا له في الوضع خمس معان  
وعلى فكم معنى لها أيضا لدى \* عمرو فذاك امام هذا الشأن  
بين لنا تلك المعاني والذي \* منها أريد بواضح التبيان  
فاسمع فذاك معطل هذى الجمعا \* جع ما الذي فيها من الهذيان  
قل للمجمع جمع ويحك اعقل ذا الذي \* قد قلته ان كنت ذاعرفان  
العرش عرش الرب جل جلاله \* واللام للمعـهود في الازهان  
ما فيه اجمال ولا هو موهم \* نقل المجاز ولاله وضمان  
ومحمد والانبياء جميعهم \* شهدوا به للخاف الرحمن  
منهم عرفناه وهم عرفوه من \* رب عليه قد استوى ديان  
لم تفهم الازهان منه سر ربـلـقيـس ولا يتـا على الاركان  
كلا ولا عرشا على بحر ولا \* عرشا لجـبريل بلا بنيان  
كلا ولا العرش الذي أن تل من \* عبدهوى تحت الخضيض الداني  
كلا ولا عرش الكروم وهذه الا عناب في حرث وفي بستان  
لكنها فهمت بحمد الله عز \* ش الرب فوق جميع ذى الاكوان  
وعليه رب العالمين قد استوى \* حقا كما قد جاء في القرآن  
وكذا استوى الموصول بالحرف الذي \* ظهر المراد به ظهور بيان  
لا فيه اجمال ولا هو مفهم \* الاشـترك ولا مجزئان  
تركيبه مع حرف الاستملاء نص في العلو بوضع كل لسان  
فاذا تركب مع الى فالقصد مع \* معنى العلو لوضعه ببيان  
والى السماء قد استوى فقيده \* بتمام صنعتهما مع الاتقان  
لكن على العرش استوى هو مطلق \* من بعدها قد تم بالاركان  
لكنما الجهمى يفسر فهمه \* عن ذاك تلك مواهب المنان  
فاذا اقتضى واو المعبة كان معـناه استوى مقدم والثاني

فاذا أنى من غير حرف كان معناه الكمال فليس ذاتقصان  
 لا تلبسوا بالباطل الحق الذى \* قد بين الرحمن فى الفرقان  
 وعلى الاستعلاء فهى حقيقة \* فيه لدى أرباب هذا الشأن  
 وكذلك الرحمن جل جلاله \* لم يحتمل معنى سوى الرحمن  
 يا ويحه بعماء لو وجد اسمه الرحمن محتملا لخمس معان  
 لفضى بان اللفظ لا معنى له \* الا التلاوة عندنا بلسان  
 فلذلك قال ائمة الاسلام فى \* معناه ما قد ساءكم بيان  
 ولقد أحلناكم على كتب لهم \* هى عندنا والله بالكيان  
 فصل فى بيان سبب غلطهم فى اللفاظ والحكم عليها  
 باحتمال عدة معان حتى اسقطوا الاستدلال بها

واللفظ منه مفرد ومركب \* فى الاعتبار فاهما سبان  
 واللفظ فى التركيب نص فى الذى \* قصد المخاطب منه فى التبيان  
 أوظاهر فيه وذا من حيث نسبته الى الافهام والاذهان  
 فيكون نصا عند طائفة وعند سواهم هو ظاهر التبيان  
 ولدى سواهم مجمل لم يتضح \* لهم المراد به اتضح بيان  
 فالاولون لالفهم ذاك الخطا \* بوالفهم معناه طول زمان  
 طال المراس لهم لمعناه كما اشتدت عنيتهم بذلك الشأن  
 والعلم منهم بالمخاطب اذهم \* أولى به من سائر الانسان  
 ولهم أتم عناية بكلامه \* وقصوده مع صحة العرفان  
 فخطابه نص لديهم قاطع \* فيما أريده من التبيان  
 لكن من هودونهم فى ذلك لم \* يقطع بقطعهم على البرهان  
 ويقولون يظهر ذاك وليس بقاطع \* فى ذهنه لاسائر الاذهان  
 ولائفه بكلام من هو مقتد \* بكلامه من عالم الازمان  
 هو قاطع بمراد وكلامه \* نص لديه واضح التبيان

والفتنة العظمى من المتساق السمخدوع ذى الدعوى أخى الهذيان  
 لم يعرف العلم الذى فيه الكلا \* م ولاله الف بهذا الشأن  
 لكنه منه غريب ليس من \* سكانه كلا ولا الجيران  
 فهو الزنيم دعى قسوم لم يكن \* منهم ولم يصحبهم بمكان  
 وكلامهم أبدا لديها مجمل \* وبمعزل عن امرة الايقان  
 شد التجارة بالزيوف يخالها \* نقدا صحيحا وهو ذو بطلان  
 حتى اذا ردت اليه ناله \* من ردها خزي وسوء هوان  
 فاراد تصحيحها اذ لم يكن \* نقد الزيوف يروج فى الانمان  
 ورأى استحالة ابدون الطمن فى \* باقى النقود فجاء بالعدوان  
 واستعوض الثمن الصحيح بجهله \* وبظلمه يغييه بالبهتان  
 عوجا ليسلم نقده بين الورى \* ويروج فيهم كامل الاوزان  
 والناس ليسوا أهل نقد للذى \* قد قيل الا الفرد فى الازمان  
 والزيوف يتهم هو النقد الذى \* قد راج فى الاسفار والبلدان  
 اذ هم قد اصطلحوا عليه وارتضوا \* بجوازه جهرا بلا كتمان  
 فاذا اتاهم غيره ولو انه \* ذهب مصفى خالص العقيان  
 ردوه واعتذروا بان نقودهم \* من غيره بمراسم السلطان  
 فاذا تعاملنا بنقد غيره \* قطعت جوا مكننا من الديوان  
 والله منهم قد سمعنا ذا ولم \* نكذب عليهم ويح ذى البهتان  
 يامن يريد تجارة تنجييه من \* غضب الاله وهو قد النيران  
 وتفيده الارباح بالجنات والـحور الحسان ورؤية الرحمن  
 فى جنة طابت ودام نعيمها \* مالفناء عليه من سلطان  
 هيء لها ثمننا يباع بثمنها \* لا نشترى بالزيف من اتمان  
 نقدا عليه سكة نبوية \* ضرب المدينة أشرف البلدان  
 أظننت يا معرور بائعها الذى \* يرضى بنقد ضرب جنكسخان  
 متك والله المحال النفس ان \* طمعت بذا وخدعت بالشيطان

فاسمع اذا سبب الضلال ومنشا الـ... تخليط اذ يتناظر الخصمان  
يحتج باللفظ المركب عارف \* مضمونه بسياقه لبيان  
واللفظ حين يساق بالتركيب محـ... فوف به للفهم والتبيان  
جند ينادى بالبيان عليه مثلـ... ندائنا باقامة واذان  
كى يحصل الاعلام بالمقصود من \* ايراده ويصير في الازهان  
فيفك تركيب الكلام معاند \* حتى يقلقه من الاركان  
ويروم منه لفظة قد حملت \* معنى سواها في كلام ثان  
فيكون دبوس الشقاق وعدة \* للدفع فعل الجاهل الفعان  
فيقول هذا مجمل واللفظ محـ... نمل وذا من أعظم البهتان  
وبذاك يفسد كل علم في الورى \* والفهم من خبر ومن قرآن  
اذ أكثر الالفاظ تقبل ذاك في الافراد قبل العقد والتبيان  
لكن اذا ما ركبت زال الذى \* قد كان محتملا لذى الواحدان  
فاذا تجرد كان محتملا لغير مراده أوفى كلام ثان  
لكن ذا التجريد ممتنع فان \* يفرض يكن لاشك في الازهان  
والمفردات بغير تركيب كمثـ... ل الصوت تنعقه بتلك النحان  
وهناك الاجمال والتشكيك والتجهيل والتعريف والانياس بالبطلان  
فاذا تم فعـ... راموا نـ... له \* لمركب قد فـ... ف بالتبيان  
وقضى على التركيب بالكم الذى \* حكموا به للمفرد الواحدانى  
جهـ... لا وتجهيـ... لا وتـ... يسا وتـ... يسا وتـ... يسا على العميان  
﴿ فصل في بيان شبه غلطهم في تجريد الالفاظ بغلط ﴾

﴿ التماسفة في تجريد المعانى ﴾

هذا هـ... الله من اضلالهم \* وضلالهم في مناطق الانسان  
كمجردات في الخيال رقد بنى \* قوم عليها أوهن البنيان  
ظنوا بان لها وجودا خارجا \* ووجودها لوصح في الازهان  
انى وذاك مشخصات حصلت \* في صورة جزئية بعيان

لكنها كلية ان طابقت \* أفرادها كاللفظ في الميزان  
يدعونه الكلى وهو معين \* فرد كذا المعنى هما سيات  
تجريد ذاتي الذهن أو في خارج \* عن كل قيد ليس في الامكان  
لا الذهن بعقله ولا هو خارج \* هو كالتخيال لطيفة السكران  
لكن تجردها المقيّد ثابت \* وسواه ممتنع بلا امكان  
فتجرد الاعيان عن وصف وعن \* وضع وعن وقت لها ومكان  
فرض من الازمان يفرضه كفر \* ض المستحيل هما لها فرضان  
الله أكبر كم دعى من فاضل \* هذا التجرد من قديم زمان  
تجريد ذي الالفاظ عن تركيبها \* وكذلك تجريد المعاني الثاني  
والحق ان كليهما في الذهن مفروض فلا تحكم عليه وهو في الازمان  
فيقودك الخصم المعاند بالذى \* سلمته للحكم في الاعيان  
فعليك بالتفصيل انهم أطلقوا \* أو أجملوا فعليك بالبيان

﴿ فصل في بيان تناقضهم وعجزهم ﴾

﴿ عن الفرق بين ما يجب تأويله وما لا يجب ﴾

وتمسكوا بظواهر المنقول عن \* أشياخهم كتمسك العميان  
وأبوا بأن يتمسكوا بظواهر النصين وأعجبا من الخذلان  
قول الشيوخ محرم تأويله \* اذ قصد لهم للشرح والبيان  
فاذا تأولنا عليهم كان ابطالا لما راموا بلا برهان  
فعلى ظواهرها تمر نصوصهم \* وعلى الحقيقة حملها لبيان  
يا ليتهم أجروا نصوص الوحي دال المجرى من الآثار والقرآن  
بل عندهم تلك النصوص ظواهر \* لفظية عزات عن الايقان  
لم تغن شيئا طالب الحق الذي \* ينبغي الدليل ومقتضى البرهان  
وسطوا على الوحيين بالتجريف اذ \* سموه تأويلا بوضع ثان  
فانظر الى الاعراف ثم ليوسف \* والكهف وافهم مقتضى القرآن  
فاذا مررت بآل عمران فهمت القصد فهم مرفق رباني

وعلمت أن حقيقة التأويل تبين الحقيقة لا المجاز الثاني  
ورأيت تأويل النفاة مخالفا \* لجميع هذا ليس يجتمعان  
اللفظ هم أنشوا له معنى بذا \* لك الاصطلاح وذاك أمر دان  
وأثوا إلى الالحاد في الاسماء والتحرير للالفاظ باليهتان  
فكسوه هذا اللفظ تليسا وتد \* ليسا على العميان والعوران  
قاسن كل منافق ومكذب \* من باطني قرمطي جان  
في ذا بسنتهم وسمى مجده \* للحق تأويلا بلا فرقان  
وأني بتأويل كتابيلاهم \* شبرا بشبر صارخا بأذان  
أنا تأولنا كما أولتم \* فأتوا نحناكم إلى الوزان  
في الكفتين تحط تأويلاتنا \* وكذلك تأويلاتكم بوزان  
هذا وقد أقررتم أنا بأيسر ديننا صريح العدل والميزان  
وغدوتم فيه تلاميذا لنا \* أوليس ذلك منطق اليونان  
منا تعلمتم ونحن شيوخكم \* لا تجحدونا منة الاحسان  
فسلوا مباحثكم سؤال تفهم \* وسلوا القواعد ربة الاركان  
من أين جاءتم وأين أصولها \* وعلى يدي من يأولى النكران  
فلاى شئ نحن كفار وأنتم مؤمنون ونحن متفقان  
ان النصوص أئمة لفظية \* لم تفض قط بنا إلى ايقان  
فلذلك حكمنا العقول وأنتم \* أيضا كذلك فنحن مصطلحان  
فلاى شئ قدر ميثم بيننا \* حرب الحروب ونحن كالاخوان  
الاصل معقول ولفظ الوحي مـمـزول ونحن وأنتم صنوان  
لا بالنصوص نقول نحن وأنتم \* أيضا كذلك فنحن مصطلحان  
فدروا عداواتنا فان وراءنا \* ذاك العدو الثقل ذو الاضغان  
فهم عدوكم وهم أعداؤنا \* فجميعنا في حربهم سيان  
تلك الجسمة اللالى قالوا بأ ن الله فرق جميع ذى الاكوان  
واليه يصعد قولنا وفعالنا \* واليه ترقى روح ذى الايمان

واليه قد عرج الرسول حقيقة \* وكذا ابن مريم مصعبا لآبدان  
 وكذلك قالوا انه بالذات قو \* ق العرش قدته رب كل مكان  
 وكذلك ينزل كل آخر ليلة \* نحو السماء فهنا جهتان  
 للابتداء والانتهاء وذان الا \* جسام أين الله من هذان  
 وكذلك قالوا انه متكلم \* قام الكلام به فيا اخوان  
 يكون ذلك بغير حرف أم بلا \* صوت فهذا ليس في الامكان  
 وكذلك قالوا ما حكينا عنهم \* من قبل قول مشبه الرحمن  
 فذروا الحراب لنا وشدوا كلنا \* جمعا عليهم حملة الفرسان  
 حتى نسوقهم بأجمعنا الى \* وسط العرين ممزق اللحمان  
 فلقد كونا بالنصوص ومالنا \* بلقائنا أبد الزمان . ان  
 كم ذا يقال الله قال رسوله \* من فوق أعناق لنا وبنان  
 اذ نحن قلنا قال رسطو المعلم أولا أو قال ذلك الثاني  
 وكذلك ان قلنا ابن سينا قال ذا \* أو قاله الرازي ذو البيان  
 قالوا لنا قال الرسول وقال في القرآن كيف الدفع للقرآن  
 وكذلك أنتم منهم أيضا به -- هذا المنزل الضمك الذي تريان  
 ان جئتموهم بالعقول أنوكم \* بالنص من أثر ومن قرآن  
 فتحالفوا أنا عليهم كلنا \* حزب ونحن وأنتم سلمان  
 فاذا فرغنا منهم نخلنا \* سهل فنحن وأنتم اخوان  
 فالعرش عند فريقنا وفريقكم \* ما فوقه أحد بلا كتمان  
 ما فوقه شيء سوى العدم الذي \* لاشئ في الاعيان والاذهان  
 ما الله موجود هناك وانما العدم المحقق فوق ذي الاكوان  
 والله معدوم هناك حقيقة \* بالذات عكس مقالة الديصان  
 هذا هو التوحيد عند فريقنا \* وفريقكم وحقيقة العرفان  
 وكذا جما عتنا على التحقيق في التوراة والانجيل والفرقان  
 ليست كلام الله بل فيض من الصفات أوحى من الاكوان



قالارض ما فيها له قول ولا \* فوق السما للخلق من ديان  
 بشرأتى بالوحى وهو كلامه \* فى ذاك نحن وأنتم مثلالن  
 ولذلك قلنا ان رؤيتنا له \* عين المحال وليس فى الامكان  
 وزعمتم انا نراه رؤية الـ معدوم لا الموجود فى الاعيان  
 اذ كل مرئى يقوم بنفسه \* أو غيره لا بد فى البرهان  
 من أن يقابل من يراه حقيقة \* من غير بعد مفرط وتدان  
 واقعد تساعدنا على ابطال ذا \* أنتم ونحن فما هنا قولان  
 أما البلية فهى قول مجسم \* قال القران بدا من الرحمن  
 هو قوله وكلامه منه بدا \* لفظا ومعنى ليس يفترقان  
 سمع الامين كلامه منه وأ \* داه الى المختار من انسان  
 فله الاداء كما الادا لرسوله \* والقول قول الله ذى السلطان  
 هذا الذى قلنا وأنتم انه \* عين المحال وذاك ذو بطلان  
 فاذا تساعدنا جميعا أنه \* ما بيننا لله من قرآن  
 الا كبيت الله تلك اضافة الـ مخلوق لا الاوصاف للديان  
 فعلام هذا الحرب فيما بيننا \* مع ذا الوفاق ونحن مصطلحان  
 فاذا أيتم سلمنا فتحيزوا \* لمقالة التجسيم بالاذعان  
 عودوا بحجة وقولوا ديننا الا ثبات دين مشبه الديان  
 أولا فلامنا ولا منهم وذا \* شأن المنافق اذله وجهان  
 هذا يقول مجسم وخصومه \* ترميه بالتمطيل والكفران  
 هو قائم هو قاعد هو جاحد \* هو مثبت تلقاه ذا الوان  
 يوما بتأويل يقول وتارة \* يسطو على التأويل بالنكران  
 ﴿فصل فى المطالبة بالفرق بين ما يؤول وما لا يؤول﴾

فنقول فرق بين ما أولته \* ومنعته تفريق ذى برهان  
 فيقول ما ينمضى الى التجسيم أ \* و لناه من خبر ومن قرآن  
 كاستواء مع النكلم هكذا \* لفظ النزول كذا لفظ يدان



أبعد ذا الانصاف ويحكم سوى \* محض العناد ونخوة الشيطان  
وتحيز منكم اليهم أو الى القرآن والآثار والايمان  
﴿فصل في بيان مخالفة طريقهم لطريق  
أهل الاستقامة عقلا ونقلا﴾

واعلم بأن طريقهم عكس الطريق المستقيم لمن له عينان  
جعلوا كلام شيوخهم نصاله الاحكام موزونا به النصان  
وكلام باريهم وقول رسوله \* متشابهة متحملا لمعان  
فتولدت من ذينك الاصلين أو \* لاد أنت للغي والبهتان  
اذمن سفاح لانكاح كونها \* بتس الوليد وبشت الابوان  
عرضوا النصوص على كلام شيوخهم \* فسكانها جيش لدى سلطان  
والعزل والابقاء مرجعه الى السلطان دون رعية السلطان  
وكذلك أقوال الشيوخ قانها المميزان دون النص والقرآن  
ان واقفا قول الشيوخ فرحبا \* أو خالفت فالدفع بالاحسان  
اما بتأويل قان أعيا فتفويض ونتركها لقول فلان  
اذ قوله نص لدينا محكم \* فظواهر المقول ذات معان  
والنص فهم وبه عليهم دوننا \* ويحاله ما حيلة العميان  
الا تمسكهم بأيدي مبصر \* حتى يقودهم كذى الارسان  
فا عجب لعميان البصائر أبصروا \* كون المقلد صاحب البرهان  
ورأوه بالتقيد أولى من سوا \* به غير ما برهان \*

وعمواء عن الوحيين اذ لم يفهموا \* معناهما عجباً لدى الحرمان  
قول الشيوخ أتم تبياناً من الوحيين لا الواحد الرحمن  
النقل نقل صادق والقول من \* ذى عصمة في غاية التبيان  
وسواه اما كاذب أو صبح لم \* يك قول معصوم وذى تبيان  
أفستوى النقلان يا أهل الهى \* والله لا يتمثل النقلان  
هذا الذى ألقى المداوة بيننا \* فى الله نحن لاجله خصمان

نصروا الضلالة من سفاهة رأيهم \* لكن نصرنا موجب القرآن  
 ولنا سلوك ضد مسلكهم فما \* رجلا من مناقط يلتقيان  
 انا آيينا ان ندين بما به \* دانوا من الآراء والبهتان  
 انا عزلناها ولم نعبأ بها \* يكفي الرسول ومحكم الفرقان  
 من لم يكن يكفيه ذان فلا كفا \* والله شر حوادث الا زمان  
 من لم يكن يشفيه ذان فلا شفا \* والله في قلب ولا أبدان  
 من لم يكن يفنيه ذان رماه رب العرش بالاعدام والحرمان  
 من لم يكن يهديه ذان فلا هدا \* والله سبل الحق والايمان  
 ان الكلام مع الكبار وليس مع \* تلك الاراذل سفلة الحيوان  
 أوساخ هذا الخلق بل انتاته \* جيف الوجود وأخبث الائنات  
 الطالبين دماء أهل العلم بالكفران والعدوان والبهتان  
 الشاعى أهل الحديث عداوة \* للسنة العليا مع القرآن  
 جعلوا مسبتهم طعام حلوقهم \* فأنه يقطعها من الاذقان  
 كبرا واعجابا وتيها زائدا \* وتجاوزا للمراتب الانسان  
 لو كان هذا من وراء كناية \* كنا حملنا راية الشكران  
 لكنه من خلف كل مخلف \* عن رتبة الايمان والاحسان  
 من لى شبهه خوارج قد كفروا \* بالذنب تأويلا بلا احسان  
 ولهم نصوص قصروا في فهمها \* فأتوا من التقصير في العرفان  
 وخصوصنا قد كفرونا بالندى \* هو غاية التوحيد والايمان

﴿فصل في بيان كذبهم ورميهم أهل الحق بأنهم

أشباه الخوارج وبيان شبههم المحقق بالخوارج﴾

ومن العجائب انهم قالوا لمن \* قد دان بالاثار والقرآن  
 انتم بذا مثل الخوارج انهم \* أخذوا الظواهر ما هتدوا المعان  
 فانظروا الى ذال بهت هذا وصفهم \* نسبوا اليه شيعة الايمان  
 سلوا على سنن الرسول وحزبه \* سيفين سيف يد وسيف لسان

خرجوا عليهم مثل ما خرج الالى \* من قبلهم بالبغي والعدوان  
 والله ما كان الخوارج هكذا \* وهم البغاة أئمة الطغيان  
 كفرتهم أصحاب سنته وهم \* فساق ملته فمن يلحاني  
 ان قلت هم خير وأهدى منكم \* والله ما انفقتان مستويان  
 شتان بين مكفر بالسنة العليا وبين مكفر بالعصيان  
 قلتم تأولنا كذا تأولوا \* وكلا كما فئتان باغيتان  
 ولكم عليهم ميزة التعطيل والتحريف والتبديل والبهتان  
 ولهم عليكم ميزة الاثبات والتصديق مع خوف من الرحمن  
 ألكم على تأويلكم أجزان اذ \* لهم على تأويلهم وزران  
 حاشا رسول الله من ذا الحكم بل \* أنتم وهم في حكمه سيان  
 وكلا كما للنص فهو مخالف \* هذا وبينكما من الفرقان  
 هم خالفوا نصا لنص مثله \* لم يفهموا التوفيق بالاحسان  
 لكنكم خالفتم المنصوص للشبه التي هي فكرة الازهان  
 فلاي شئ أنتم خير وأقرب منهم للحق والايان  
 هم قدموا المفهوم من لفظ الكتا \* ب على الحديث الموجب التبيان  
 لكنكم قدمتم رأي الرجا \* ل عليهم أفاتم عدلان  
 أم هم الى الاسلام أقرب منكم \* لاح الصراح لمن له عينان  
 والله يحكم بينكم يوم الجزا \* بالعدل والانصاف والميزان  
 هذا ونحن فمنهم بل منكم \* برآء الامن هدى وبيان  
 فاسمع اذا قول الخوارج ثم قو \* ل خصومنا واحكم بالاميلان  
 من ذا الذي منا اذا أشباههم \* ان كنت ذا علم وذا عرفان  
 قال الخوارج للرسول اعدل فلم \* تعدل وماذى قسمة الديان  
 وكذلك الجهمي قال نظيرذا \* لكنه قد زاد في الطغيان  
 قال الصواب بانه استولى فلم \* قلت استوى وعدلت عن تبيان  
 وكذلك ينزل أمره سبحانه \* لم قلت ينزل صاحب الغفران

ماذا بعدل في العبارة وهي مو \* همة التحرك وانتقال مكان  
 وكذلك قلت بان ربك في السما \* أوهمت حين خالق الا كوان  
 كان الصواب بان يقال بانه \* فوق السما سلطان ذي السلطان  
 وكذلك قلت اليه يعرج والصوا \* ب الى كرامة ربنا المنان  
 وكذلك قلت بان منه ينزل القرآن تنزيلا من الرحمن  
 كان الصواب بان يقال نزوله \* من لوحه أو من محل ثان  
 وتقول أين الله والايين ممتنع عليه وليس في الامكان  
 لو قلت من كان الصواب كما ترى \* في القبر يسأل ذلك الملكان  
 وتقول اللهم أنت الشاهد الاعلى تشير باصبع وبنان  
 نحو السماء وما اشارتنا له \* حسية بل تلك في الازهان  
 والله ما ندرى الذي نبديه في \* هذا من التأويل للاخوان  
 قلنا لهم ان السما هي قبلة الداعي \* كيت الله ذي الاركان  
 قالوا لنا هذا دليلا انه \* فوق السماء بأوضح البرهان  
 فالناس طرانا يدعونه \* من فوق هذى فطرة الرحمن  
 لا يسألون القبلة العليا ولكن يسألون الرب ذا الاحسان  
 قالوا وما كانت اشارته الى \* غير الشهيد منزل القرقان  
 اترأه امسى للسما مستشهدا \* حاشاه من تحريف ذي البهتان  
 وكذلك قلت بأنه متكلم \* وكلامه المسموع بالاذان  
 نادى الكليم بنفسه وكذلك قد \* سمع النداء في الجنة الابوان  
 وكذا نادى الخلق يوم معادهم \* بالصوت يسمع صوته الثقلان  
 انى أنا الديان آخذ حق مظلوم من العبيد الظالم الجاني  
 وتقول ان الله قال وقائل \* وكذلك يقول وليس في الامكان  
 قول بلا حرف ولا صوت يرى \* من غير ماشفة وغير لسان  
 اوقعت في التشبيه والتجسيم من \* لم ينف ما قد قلت في الرحمن  
 لو لم تقل فوق السماء ولم تشر \* باشارة حسية بيमान

وسكت عن تلك الاحاديث التي \* قد صرحت بالفوق للديان  
وذكرت ان الله ليس بداخل \* فينا ولا هو خارج الا كوان  
كننا انتصفنا من اولى التجسيم بل \* كانوا لنا اسرى عبيد هوان  
لكن منحهم سلاحا كلما \* شاؤنا منهم اشد طعان  
وغدوا باسهمك التي اعطيتهم \* يرموتنا غرضا بكل مكان  
لو كنت تعدل في العبارة بيننا \* ما كان يوجد بيننا رجفان  
هذا لان الحال منهم وهو في \* ذات الصدور يغلق بالكتمان  
يبدوا على فلتات اسنهم وفي \* صفحات اوجهم يرى بهيان  
سيما اذا قرى الحديث عليهم \* وتلوت شاهده من القرآن  
فهناك بين النازعات وكورت \* تلك الوجوه كثيرة الالوان  
ويكاد قائلهم يصرح لو يرى \* من قابل فتراه ذا كتمان  
يا قوم شاهدنا رؤسكم على \* هذا ولم نشهده من انسان  
الا وحشوا فؤاده غل على \* سنن الرسول وشيعة القرآن  
وهو الذي في كتبهم لكن بلطف عبارة منهم وحسن بيان  
وأخو الجهالة نسبة للفظ والمعنى فتسب العالم الرباني  
يا من يظن باننا خفنا عليهم \* كتبهم تنبيك عن ذا الشان  
فانظر ترى لكن ترى لك تركها \* حذرا عليك مصايد الشيطان  
فشبا كها والله لم يعلق بها \* من ذي جناح قاصر الطيران  
الارأيت الطير في قفص الردي \* يبكي له نوح على الاغصان  
ويظل يخبط طالبا لخلاصه \* فيضييق عنه فريجة العيدان  
والذنب ذنب الطير خلى أطيب الثمرات في حال من الافنان  
وأنى الى تلك المزابل يبتغي الفضلات كالخشرات والديدان  
يا قوم والله العظيم نصيحة \* من مشفق وأخ لكم معوان  
جربت هذا كله ووقعت في \* تلك الشياك وكنت ذا طيران  
حتى أتاح لي الاله بفضله \* من ليس نجزيه يدي ولساني

حـبر أتى من أرض حران فيا \* أهـلابـن قد جاء من حران  
 قاله يحـزيه الذى هو أهـله \* من جنة المأوى مع الرضوان  
 أخذت يداه يدي وسار فلم يرم \* حتى أراى مطاع الايمان  
 ورأيت أعلام المدينة حولها \* نزل الهدى وعساكر القرآن  
 ورأيت آثارا عظيما شأنها \* محجوبة عن زمرة العميان  
 ووردت رأس الماء أبيض صافيا \* حصباؤه كلالى التيجان  
 ورأيت أكوازا هناك كثيرة \* مثل النجوم لوارد ظمآن  
 ورأيت حوض الكوثر الصافى الذى \* لزال يشخب فيه ميزابان  
 ميزاب سنته وقول الهـ \* وهما مدى الايام لا ينيان  
 والناس لا يردونه الامن ا لآلاف أفرادا ذوو ايمان  
 وردوا عذاب مناهل أكرم بها \* ووردتم أتم عذاب هوان  
 فبحق من أعطاكم هذا العدل والانصاف والتحقيق والتخصيص بالعرفان  
 من ذاعلى دين الخوارج بعدذا \* أنتم أم الحشوى ماتريان  
 والله ما أنتم لدى الحشوى أهـلابان يقدمكم على عثمان  
 فضلا عن الفاروق والصدىـق فضـلا عن رسول الله والقرآن  
 والله لو أبصرتم لرأيتم الحشوى حامل راية الايمان  
 وكلام رب العالمين وعبدـه \* فى قلبه أعلى وأكبر شان  
 من أن يحرف عن مواضعه وان \* يقضى له بالعزل عن ايقان  
 ويرى الولاية لابن سينا أو أبى \* نصر أو المولود من صفوان  
 أو من يتابعهم على كفرانهم \* أو من يقلدهم من العميان  
 يا قومنا بالله قوموا وانظروا \* وتفكروا فى السر والاعلان  
 نظروا وان شئتم مناظرة فمن \* مثنى على هذا ومن وحدان  
 أى الطوائف بعدذا أدنى الى \* قول الرسول وحكم القرآن  
 فاذا تبين ذا فاماتبعوا \* أو تعذروا أو تؤذنو بطعان  
 فصل فى تلقيهم أهل السنة بالحشوية و بيان من أولى بالوصف



المدموم من هذا اللقب من الطائفتين وذ كر أول من  
لقب به أهل السنة من أهل البدعة ﴿

ومن العجائب قولهم إن اقتدى \* بالوحى من اثر ومن قرآن  
حشوية يعنون حشوا في الوجو \* ذو فضلة في أمة الانسان  
ويظن جاهلهم بانهم حشوا \* رب العباد بداخل الاكوان  
اذ قولهم فوق العباد وفي السما \* الرب ذو الملكوت والسلطان  
ظن الحيربان في للظرف والرحمن محوى بظرف مكان  
والله لم يسمع بذا من فرقة \* قاله في زمن من الازمان  
لا تبهتوا أهل الحديث به فما \* ذا قولهم تبالذى الهتان  
بل قولهم ان السموات العلى \* في كف خالق هذه الاكوان  
حقا كخردلة ترى في كف ممسكها تعالى الله ذو السلطان  
أثرونه المحصور بعد أم السما \* يا قومنا ارتدعوا عن العدو ان  
كم ذا مشبهة وتم حشوية \* قالبت لا يخفى على الرحمن  
يا قوم ان كان الكتاب وسنة السمختار حشوا فاشهدوا ببيان  
انا بحمد الهنا حشوية \* صرف بلا جحد ولا كتمان  
تدرون من سمت شيوخكم بهذا الاسم في الماضى من الازمان  
سمى به ابن عبيد عبد الله ذا \* لك ابن الخليفة طارد الشيطان  
فورتم عمرا كما ورثوا عبد الله انى يستوى الارثان  
تدرون من أولى بهذا الاسم وهو ومناسب أحواله بوزان  
من قد حشا الاوراق والاذهان من \* بدع تخلف موجب القرآن  
هذا هو الحشوى لأهل الحديث أئمة الاسلام والايمن  
وردوا غدا مناهل السنن التى \* ليست زبالة هذه الاذهان  
ووردتم القلوط مجرى كل ذى الا وساخ والاقذار والانتان  
وكسلم أن تصعد واللورد من \* رأس الشريعة خيمة الكسلان

﴿فصل في بيان عدواتهم في تلقيب أهل القرآن والحديث﴾

بالمجسمة وبيان أنهم أولى بكل لقب خبيث ﴿

كم ذا مشبهة بمجسمة نوا \* بته مشبهة جاهل فتان  
 أسماء سميت بها أهل الحديث وناصرى القرآن والایمان  
 سميتهم أتم وشيوخكم \* بهتابها من غير ماسلطان  
 وجعلتهوها سبة لتنفروا \* عنهم كعمل الساحر الشيطان  
 ماذهبهم والله الا أنهم \* أخذوا بوحى الله والفرقان  
 وأبوا بأن يتحيز والمقالة \* غير الحديث ومقتضى القرآن  
 وأبوا يدينوا بالذى دنتم به \* من هذه الاراء والهذيان  
 وصفوه بالاوصاف فى النصين من \* خبر صحيح ثم من قرآن  
 ان كان ذا التجسيم عندكم فيا \* أهلابه ما فيه من نكران  
 انا مجسمة بحمد الله لم \* نجحد صفات الخالق الرحمن  
 والله ما قال امرء منا يا ن الله جسم يا أولى البهتان  
 والله يعلم اننا فى وصفه \* لم نعد ما قد قال فى القرآن  
 أوقاله أيضا رسول الله فهو الصادق المصدوق بالبرهان  
 أوقاله أصحابه من بعده \* فهم النجوم مطالع الايمان  
 سموه تجسيما وتشبيها فلسنا جاحديه لذلك الهذيان  
 بل بيننا فرق لطيف بل هو الفرق العظيم لمن له عينان  
 ان الحقيقة عندنا مقصودة \* بالنص وهو مراده التبيان  
 لكن لديكم فهى غير مرادة \* انى يراد محقق البطلان  
 فكلامه فيها لديكم لاحقيقة تحته تبدوا الى الازهان  
 فى ذكرايات العلو وسائر الاوصاف وهى القلب للقرآن  
 بل قول رب الناس ليس حقيقة \* فيما لديكم يا أولى العرفان  
 واذا جعلتم ذاك مجازا صح ان \* ينفى على الاطلاق والامكان  
 وحقائق الالفاظ بالعقل انتفت \* فيما زعمتم قاستوى النفيان

نفي الحقيقة وانتفاء اللفظ ان \* دلت عليه فظكم ببيان  
 ونصبنا اثبات ذلك جميعه \* لفظا ومعنى ذلك اثباتان  
 فمن المعطل في الحقيقة غيركم \* لقب بلا كذب ولا عدوان  
 واذا سببتم بالحال فسبنا \* بادلة وحجاج ذى برهان  
 تبدى فضا محكم وتهتك ستركم \* وتبين جهلكم مع العدوان  
 يا بعد ما بين السباب بذاكم \* وسبابكم بالكذب والطغيان  
 من سب بالبرهان ليس بظالم \* والظلم سب العبد بالبهتان  
 حقيقة التجسيم ان يك عنكم \* وصف الاله الخالق الديان  
 بصفاته العليا التي شهدت بها \* آياته ورسوله العدلان  
 فتحملوا عنا الشهادة واشهدوا \* في كل مجتمع وكل مكان  
 انا محسنة بفضل الله ولا يشهد بذلك معكم الثقلان  
 الله أكبر كشرت عن نايها الحرب العوان وصيح بالاقران  
 وتقابل الصفان وانقسم الوري \* قسمين واتضح لنا القسمان  
 ﴿فصل في بيان مورد أهل التعطيل وانهم تعوضوا

بالقلوط عن مورد السبيل﴾

ياوارد القلوط ويحك لو ترى \* ماذا على شفتيك والاسنان  
 أو ما ترى آثارها في القلب والنيات والاعمال والاركان  
 لو طاب منك الورد طابت كلها \* انى تطيب موارد الانتان  
 ياوارد القلوط طهر فاك من \* خبث به واغسله من انتان  
 ثم اشم الحشوى حشو الدين والقرآن والآثار والايهان  
 أهلا بهم حشوا الهدى وسواهم \* حشوا الضلال فما هما سيان  
 أهلا بهم حشوا اليقين وغيرهم \* حشوا الشكوك فما هما صنوان  
 أهلا بهم حشوا المساجد والسوى \* حشوا الكنيف فما هما عدلان  
 أهلا بهم حشوا الجنان وغيرهم \* حشوا الجحيم أيستوى الحشوان  
 ياوارد القلوط ويحك لو ترى الحشوى وارد منهل الفرقان

وتراه من رأس الشريعة شاربا \* من كف من قد جاء بالفرقان  
وتراه يسقى الناس فضلة كأسه \* وختامها مسك على ربحان  
لمذرته ان بال في القلوط لم \* يشرب به مع جملة العميان  
ياوارد القلوط لا تكسل فرأ \* من الماء فاقصده قريب دان  
هو منهل سهل قريب واسع \* كاف اذا نزلت به الثقلان  
والله ليس بأصعب الوردين بل \* هو أسهل الوردين للظمان  
﴿ فصل في بيان هدمهم لقواعد الاسلام والايمان ﴾

بمزلهم نصوص السنة والقرآن

ياقوم بالله انظروا وتفكروا \* في هذه الاخبار والقرآن  
مثل التدبر والتفكر للذي \* قد قاله ذو الرأي والحسيان  
فاقل شئ ان يكونا عندهم \* حدا سواء يا أولى العدوان  
والله ما استويا لدى زعمائكم \* في العلم والتحقيق والعرقان  
عزلوهما بل صرحوا بالعزل عن \* نيل اليقين ورتبة البرهان  
قالوا وتلك أدلة لفظية \* لسنا نحكمها على الايقان  
ما انزلت لينال منها العلم با لا ثبات للاوصاف للرحمن  
بل للعقول ينال ذاك وهذه \* عنه بعزل غير ذي سلطان  
فبجهدنا تأريها والدفع في \* اكنافها دفعا للذي الصولان  
ككبير قوم جاء يشهد عنده \* حكم يريد دفاعه بلسان  
فيقول قدرك فوق ذا وشهادة \* لسواك تصاح فاذهب بأمان  
وبوده لو كان شئ غير ذا \* لكن مخافة صاحب السلطان  
فلقد انا عن كبير فيهم \* وهو الحقير مقالة الكفران  
لو كان يمكنني وليس يمكن \* لحكمت من ذا المصحف العثماني  
ذ كراستواء الرب فوق العرش لكن ذاك ممتنع على الانسان  
والله لولا هيبة الاسلام والقرآن والامراء والسلطان  
لاتوا بكل مصيبة ولد كدكوا الاسلام فوق قواعد الاركان

فلقد رأيتم ما جرى لائمة الا سلام من محن على الازمان  
 لاسيما لما استمالوا جاهلا \* ذاقدر في الناس مع سلطان  
 وسعوا اليه بكل افك بين \* بل قاسموه بأغلظ الايمان  
 ان النصيحة قصدهم كنصيحة الشيطان حين خلا به الابوان  
 فيرى عماثم ذات اذنان على \* تلك الفشور طويلة الاردان  
 ويرى هيول لاتهم ولي لبصر \* وتهول أعى في ثياب جبان  
 فاذا أصاخ يسهمه مأؤه من \* كذب وتليس ومن بهتان  
 فيرى ويسمع فشرهم وفشارهم \* يا محنة العينين والاذنان  
 فتحو اجراب الجمل مع كذب فخذ \* واحمل بلاكيل ولا ميزان  
 وأتو الى قلب المطاع ففتشوا \* عما هناك ليسدخلوا بأمان  
 فاذا بدا غرض لهم دخلوا به \* منه اليه كحيلة الشيطان  
 فاذا رأوه هش محو حديثهم \* ظفروا وقالوا ويح آل فلان  
 هو في الطريق يعوق مولانا عن \* المقصود وهو عدو هذا الشان  
 فاذا هم غرسوا العداوة واظبوا \* سقى الغراس كفعل ذى البستان  
 حتى اذا ما أثمرت ودناهم \* هناك وقت الجذاذوصا وذا المكان  
 ركبوا على جردهم وحية \* واستنجدوا بعسا كرا الشيطان  
 فهناك ابتليت جنود الله من \* جنود اللعين بسائر الالوان  
 ضربا وحبسا ثم تكفيرا وتبديعا وشتا ظاهر البهتان  
 فلقد رأينا من فريق منهم \* أمرا تهد له قوى الايمان  
 من سبهم أهل الحديث ودينهم \* أخذ الحديث وترك قول فلان  
 يائمة غضب الاله عليهم \* الاجل هذا تشتموا بهوان  
 تبا لكم اذ تشتمون زوامل \* الاسلام حزب الله والقرآن  
 وسببتموهم ثم استم كفؤهم \* فرأوا مسبتكم من القصصان  
 هذا وهم قبلوا وصية ربهم \* في تركهم لمسبة الاوثان  
 حذرا لمقابلة القبيحة منهم \* بمسبة القرآن والرحمن

وكذلك أصحاب الحديث فانهم \* ضربت لهم ولحكم بذا مثلاً  
 سبوا حكم جهالهم فسيبتم \* سنن الرسول وعسكر الايمان  
 وصددتم سفهاءكم عنهم وعن \* قول الرسول وذا من الطغيان  
 ودعوتهم للذي قالته أشياخ لكم بالحرص والحسبان  
 فأبوا اجابتكم ولم يتحيزوا \* الا الى النار والقرآن  
 والى أولى العرفان من أهل الحديث خلاصة الانسان والا كوان  
 قوم اقامهم الاله لحفظ هـ ذا الدين من ذى بدعة شيطان  
 واقامهم حرساً من التبديل والتحريف والتمسيم والنقصان  
 يرك على الاسلام بل حصن له \* يأوى اليه عساكر الفرقان  
 فهم المحك فمن يرى متنقصاً \* لهم فزندق خبيث جنان  
 ان تتهمه فقبلك السلف الا الى \* كانوا على الايمان والاحسان  
 أيضاً قد اتهموا الخبيث على الهدى \* والعلم والآثار والقرآن  
 وهو الحقيق بذاك اذ عادى روا \* قالدين وهى عداوة الدين  
 فاذا ذكرت الناصحين لربهم \* وكتبت به ورسوله بلسان  
 فاغسله ويك من دم التعطيل والتكذيب والكفران والبهتان  
 اتسبهم عدواً ولست بكفهم \* قاله يغدى حزبه بالجاني  
 قوم هم بالله ثم رسوله \* أولى وأقرب منك للايمان  
 شتان بين التاركين نصوبه \* حقاً لا جمل زبالة الازهان  
 والتاركين لاجلها آراء من \* آراءهم ضرب من الهذيان  
 لما فسا الشيطان في آذانهم \* ثقلت رؤسهم من القرآن  
 فلذلك ناموا عنه حتى أصبحوا \* يتلاعبون تلاعب الصبيان  
 والركب قد وصلوا العلى وتيمموا \* من أرض طيبة مطلع الايمان  
 وأتوا الى روضاتها وتيمموا \* من أرض مكة مطلع القرآن  
 قوم اذا ما ناجد النص بدا \* طاروا له بالجمع والوحدان  
 واذا بدا علم الهدى استبقوا له \* كتسابق الفرسان يوم رهان

واذا هم سمعوا بمبتدع هذى \* صاحوا به طرا بكل مكان  
 ورثوا رسول الله لكن غيرهم \* قدراح بالنقصان والحرمان  
 واذا استهان سواهم بالنص لم \* يرفع به رأسا من الخسران  
 عضوا عليه بالنواجذ رغبة \* فيه وليس لديهم بهمان  
 ليسوا كمن نبذ الكتاب حقيقة \* وتلاوة قصدا بترك فلان  
 عزلوه في المعنى وولوا غيره \* كابي الربيع خليفة السلطان  
 ذكروه فوق منابر وبسكة \* رقموا اسمه في ظاهر الايمان  
 والامر وانهى المطاع لغيره \* ولمهتد ضربت بذا مثلان  
 ياللعقول أيستوى من قال بالقـرآن والآثار والبرهان  
 ومخالف هذا وفطرة ربه \* الله أكبر كيف يستويان  
 بل فطرة الله التي فطروا على \* مضمونها والعقل مقبولان  
 والوحي جاء مصدقا لهما فلا \* تلق العداوة ما هما حيران  
 سلمان عند موفق ومصدق \* والله يشهدان هما سلمان  
 فاذا تعارض نص لفظ وارد \* والعقل حتى ليس يلتقيان  
 قالمقل اما فاسد ويظنه الـرأى صحيحا وهو ذو بطلان  
 أو أن ذاك النص ليس بثابت \* ما قاله المصنوم بالبرهان  
 ونصوصه ليست تعارض بعضها \* بعضها فسل عنها عليم زمان  
 واذا ظننت تعارضا فيها فذا \* من آفة الافهام والاذهان  
 أو أن يكون البعض ليس بثابت \* ما قاله المبعوث بالقـرآن  
 لكن قول محمد والجهنم في \* قاب الموحـد ليس يجتمعان  
 الا ويطرد كل قول ضده \* فاذا هما اجتمعا فقتلـان  
 والناس بعد على ثلاث حزبه \* أو حربه أو فارغ متـوان  
 فاختر لنفسك أين تجعلها فلا \* والله لست برابع الاعيان  
 من قال بالتعطيل فهو مكذب \* بجميع رسل الله والفرقان  
 ان المعطل لا اله له سوى الـمنحوت بالافكار في الازهان

وكذا اله المشركين نحية الالهة الايدي هما في نحتهم سيان  
 لكن اله المرسلين هو الذي \* فوق السماء مكون الاكوان  
 تالله قد نسب المعطل كل من \* بالبينات أتى الى الكتمان  
 والله ما في المرسلين معطل \* نافي صفات الواحد الرحمن  
 كلا ولا في المرسلين مشبه \* حاشاهم من أفك ذي بهتان  
 فيخذ الهدي من عبده وكتابه \* فهما الى سبل الهدي سبيان  
 ﴿فصل في بطلان قول الملحدين ان الاستدلال

بكلام الله ورسوله لا يفيد العلم واليقين﴾

واحذر مقالات الذين تفرقوا \* شيما وكانوا شيعه الشيطان  
 واسأل خيرا عنهم ينبيك عن \* اسرارهم بنصيحة وبيان  
 قالوا الهدي لا يستفاد بسنة \* كالأول أثر ولا قرآن  
 اذ كل ذاك أدلة لفضيلة \* لم تبد عن علم ولا ايقان  
 فيها اشتراك ثم اجمال يرى \* وتجاوز بالتزويد والنقصان  
 وكذلك الاضرار والتحقيق والحذف الذي لم يبد عن تبيان  
 والنقل آحاد فوقوف على \* صدق الرواة وليس ذا برهان  
 اذ بعضهم في البعض يقدح دائما \* والقدح فيهم فهو ذوامكان  
 وتواتر وهو القاييل ونادر \* جدا قايين القطع بالسببرهان  
 هذا ويحتاج السلامة بعد من \* ذاك المعارض صاحب السلطان  
 وهو الذي بالعقل يعرض صدقه \* والنفي مظنون لدى الانسان  
 فلاجل هذا قد عزلناها وولينها العقول ومنطق اليونان  
 فانظر الى الاسلام كيف بقاؤه \* من بعد هذا القول ذي البطلان  
 وانظر الى القرآن معزولا لديهم \* عن تفوذ ولاية الايقان  
 وانظر الى قول الرسول كذاك معزولا لديهم \* ليس ذا سلطان  
 والله ما معزله تعظيمه \* أيظن ذلك قط ذو عرفان  
 ياليتهم اذ يحكمون بعزله \* لم يرفعوا رايات جنكسخان



يا ويلهم ولوا نتائج فكرهم \* وقضوا باقظما على القرآن  
 ووزا لهم ولوا اشارات ابن سينا حين ولوا منطق اليونان  
 وانظر الى نص الكتاب مجدلا \* وسط العرين ممزق اللحمان  
 بالطن بالاجمال والاضمار والتخصيص والتأويل بالبهتان  
 والاشراك وبالجاز وحذف ما \* شاؤا بدعواهم بلا بزهان  
 وانظر اليه ليس ينفذ حكمه \* بين المصوم وماله من شان  
 وانظر اليه ليس يقبل قوله \* في العلم بالاوصاف للرحمن  
 لكنما المقبول حكم العقل لا \* أحكامه لا يستوى الحكمان  
 يبكى عليه أهله وجنوده \* بدماهم ومدامع الاجفان  
 عهده قد ما ليس بحكم غيره \* وسواه معزول عن السلطان  
 ان غاب نابت عنه أقوال الرسو \* لهما لهم دون الوري حكان  
 فأتاهم ما لم يكن في ظنهم \* في حكم جنكس خان ذي الطغيان  
 بجنود تعطيل وكفران من المفعول ثم اللاص والعسلان  
 فعلوا بخلته وسنته كما \* فعلوا بأمته من العدوان  
 والله ما انتقادوا لجنكس خان حتى أعرضوا عن محكم القرآن  
 والله ما ولوه الا بعد عز \* ل الوحي عن علم وعن ايقان  
 عزلوه عن سلطانه وهو السيقين المستفاد لنامن السلطان  
 هذا ولم يكف الذي فعلوه حتى تمموا الكفران بالبهتان  
 جعلوا القرآن عظيم اذ عضوه انواعا معددة من النقصان  
 منها انتفاء خروجه من ربنا \* لم يبد من رب ولا رحمن  
 لكنه خلق من الاوح ابتدا \* أوجبرائيل أو الرسول الثاني  
 ما قاله رب السموات العلى \* ليس الكلام بوصف ذي الغفران  
 تباهم سلبوه أكل وصفه \* عضهوه عضه الريب والكفران  
 هل يستوى بالله نسبته الى \* بشر ونسبته الى الرحمن  
 من أين للمخلوق عن صفاته \* الله أكبر ليس يستويان

بين المعقولات وبين مخلوق كما \* بين الاله وهذه الاكوان  
 هذا وقد عظموه وان نعوضه \* معزولة عن امرة الايقان  
 لكن غايتهم الظنون وليتنا \* ظنا يكون مطابقا ببيان  
 لكن ظواهر لا يطابق ظننا \* ما في الحقيقة عندنا بوزان  
 الا اذا ما أوت فمجازها \* بزيادة فيها أو النقصان  
 أو بالكناية واستعارات وتشبيه وأنواع المجاز الثاني \*  
 فالقطع ليس يفيد والظن منفي كذلك فانتفى الامر ان  
 فلم الملامة اذ عزلناها وولينا المقول وفكرة الازهان  
 قاله يعظم في النصوص أجوركم \* بأمة الآثار والقسرآن  
 ماتت لدى الاقوام لا يحيونها \* أبدا ولا يحييهم لمسوان  
 هذا وقولهم خلاف الحس والسمع قول والمنقول والبرهان  
 مع كونه أيضا خلاف الفطرة الاولى وسنة ربنا الرحمن  
 قاله قد فطر المباد على التقى \* هم بالخطاب لمقصد التبيان  
 كل يدل على الذي في نفسه \* بكلامه من أهل كل لسان  
 فترى المخاطب قاطع بمراده \* هذا مع التقصير في الانسان  
 اذ كل لفظ غير لفظ نبينا \* هو ودونه في ذا بلا نكران  
 حاشا كلام الله فهو الغاية القصوى له أعلى ذرى التبيان  
 لم يفهم الثقلان من لفظ كما \* فهموا من الاخبار والقرآن  
 فهو الذي استولى على التبيان كاستيلائه حقا على الاحسان  
 ما بعد تبيان الرسول لناظر \* الا العمى والعيب في العميان  
 فانظر الى قول الرسول لسائل \* من صحبه عن رؤية الرحمن  
 حقا ترون الحكم يوم اللقا \* رؤيا العيان كما يرى القمران  
 كالبدليل تمامه والشمس في \* نحر الظهيرة ما هما مثلان  
 بل قصده تحقيق رؤيته تاله \* فأتى بأظهر ما يرى بعينان  
 رنقى السحاب وذاك أمر مانع \* من رؤية القمرين في ذا الان

فأتى اذا بالمتضى ونفى الموا \* نع خشية التقصير في التبيان  
صلى عليه ما هذا الذى \* يأتى به من بعد ذا ببيان  
ماذا يقول القاصد التبيان يا \* أشعل العمى من بعد ذا التبيان  
فبأتى لفظ جاءكم قد تم له \* ذا اللفظ معزول عن الايقان  
وضربتم في وجهه بعدا كرا \* التأويل دفعاً منكم بايان  
لو أنكم والله عاملتم بذا \* أهل العلوم وكتمهم بوزان  
فسدت تصانيف الوجود بأسرها \* وغدت علوم الناس ذات دوان  
هذا وايسوا في بيان علومهم \* من الرسول ومنزل القرآن  
والله لو صح الذى قد قلتم \* فطمت سبيل العلم والايمان  
فالعقل لا يهتدى الى تفصيلها \* لكن ما جاءت به الوحيان  
فاذا غدا التفصيل لفظيا ومعزولا عن الايقان والرجحان  
فهناك لا علم أفادت لا ولا \* ظنا وهذا غاية الحرمان  
لو صح ذلك القول لم يحصل لنا \* قطع بقول قط من انسان  
وغدا التخاطب فاسدا وفساده \* أصل الفساد انواع ذا الانسان  
ما كان يحصل علمنا بشهادة \* ووصية ككلا ولا ايمان  
وكذلك الاقرار يصبح فاسدا \* اذ كان محتملا لسبع معان  
وكذا عقود العالمين بأسرها \* باللفظ اذ يتخاطب الرجلان  
أيسوغ للشهدا شهادتهم بها \* من غير علم منهم ببيان  
اذ لم يكن الاقفاظ غير مفيدة \* للعلم بل للظن ذي الرجحان  
بل لا يسوغ لشاهد أبدا شها \* دته على مدلول نطق لسان  
بل لا يراق دم بلفظ الكفر من \* متكلم بالظن والحسبان  
بل لا يباح الفرج بالاذن الذى \* هو شرط صحته من النسوان  
أيسوغ للشهداء جزمهم بأن \* رضيت بلفظ قابل لمعان  
هذا وجملة ما يقال بأنه \* في ذافساد العقل والاديان  
هذا ومن يهتاتهم ان اللغا \* ت أتت بنقل الفرد والوحدان

فانظر الى الالفاظ في جرياتها \* في هذه الاخبار وانقرآن  
 أنظنها تحتاج نقلا مسندا \* متواترا أو نقل ذي وحدان  
 أم تدجرت بحري الضروريات لا \* تحتاج نقلا وهي ذات بيان  
 الا الاقل فانه يحتاج للنقل الصحيح وذلك ذو تبيان  
 ومن المصائب قون قائمهم بأن الله أظهر لفظه بلسان  
 واختلافهم فيه كذير ظاهر \* عربى وضع ذلك أم سريانى  
 وكذا اختلافهم اشتقاقى \* أم جامدا قولان مشهوران  
 والاصل ما ذافيه خلف ثابت \* عند النجاة وذلك ذوالون  
 هذا ولفظ الله أظهر لفظا \* نطق اللسان بهامدى الازمن  
 فانظر بحق الله ما ذافى الذى \* قالوه من ايس ومن بهتان  
 هل خالف المقلاء ان الله رب العالمين مدبر الاكوان  
 ما فيه اجمال ولا هو موهم \* نقل الحجاز ولانه وضعه ان  
 واختلف في احوال ذلك اللفظ لا \* في وضعه لم يختلف رجلا ان  
 واذا هم اختلفوا بلفظة مكة \* فيه لهم قولان معروفان  
 أفيدتهم خلف بأن مرادهم \* حرم الاله وقبيلة البلدان  
 واذا هم اختلفوا بلفظة أحمد \* فيه لهم قولان مذكوران  
 أفيدتهم خلف بأن مرادهم \* منه رسول الله ذوالبرهان  
 ونظير هذا ليس يحصر كثرة \* يا قوم فاستحيوا من الرحمن  
 أبئلهذا الهذيان قسرات نصو \* ص الوحي عن علم وعن ايقان  
 قاله الله المما فى عبده \* مما بلاكم يا ذوى العرقان  
 فلاجل ذانيدوا الكتاب وراءهم \* ومضوا على آثار كل مهان  
 ولاجل ذلك غدوا على السنن التى \* جاءت وأهلها ذوى أضغان  
 يرمونهم كذبا بكل عظيمة \* حاشاهم من افك ذى بهتان  
 ﴿ فصل فى تنزيه أهل الحديث والشريمة عن  
 الالقاب القبيحة الشنيعة ﴾

فرمواهم بغيا بما الرامى به \* أولى ليدفع عنه قبل الجاني  
يرمى البريء بما جناه مباحثا \* ولذلك عند الغريشة بهان  
سموهم حشوية ونوابتا \* ومحسومين وعابدى أوثان  
وكذلك أعداء الرسول وصحبه \* وهم الروافض أخبت الحيوان  
نعموا العداوة للصحةاية ثم سمووا بالنواصب شيعة الرحمن  
وكذا المعطل شبه الرحمن بالسمعدوم فاجتمعت له الوصفان  
وكذلك شبه قوله بكلامنا \* حتى نقاه وذان تشبيهان  
وكذلك شبه وصفه بصفاتنا \* حتى نقاه عنه بالبهتان  
وأتى الى وصف الرسول لربه \* سماه تشبيها فيا اخوانى  
بالله من أولى بهذا الاسم من \* هذا الخبيث الخبيث الشيطان  
ان كان تشبيها ثبوت صفاته \* سبحانه فبأكل ذى شان  
لكن نفى صفاته تشبيها \* بالجامدات وكل ذى نقصان  
بل بالذى هو غير شئ وهو معدوم وان يفرض فى الازهان  
فن المشبه بالحقيقة أنتم \* أم متبت الاوصاف للرحمن  
﴿فصل فى نكتة بديمة تبيين ميراث الملقبين والملقبين

من المشركين والموحدين﴾

هذا وثم لطيفة عجب أسأبـسـديها لكم يا معشر الاخوان  
فاسمع فذاك معطل ومشبه \* واعقل فذاك حقيقة الاسان  
لابد أن يرث الرسول وضده \* فى الناس طائفتان مختلفتان  
قالوا رثون له على منهاجه \* والوارثون لضده فثان  
احدهما حرب له ولحزبه \* ما عندهم فى ذاك من كتمان  
فرموا من ألقابهم بعظا ثم \* هم أهلها لآخرة الرحمن  
فأتى الى ورثوهم فرموا بها \* ورأه بالبنى والمسدوان  
هذا يحقق ارث كل منهما \* فاسمع وعنه يامن له أذان

والآخرون أولوا النفاق فاضمروا \* شيا وقالوا غيره بلسان  
وكذا المعطل معتمر تعطيله \* قد أظهر التزيه للرحمن  
هذى موارد العباد تنقسمت \* بين الطوائف قسمة المنان  
هذا ونم لطيفة أخرى بها \* سلوان من قدسب بالبهتان  
تجد المعطل لاعنا لمجسم \* ومشبهه لله بالانسان  
والله يصرف ذاك عن أهل الهدى \* كهمحمد ومذمم اسمان  
هم يشتمون مذمما ومحمد \* عن شتمهم في معزل وصيان  
صان الاله محمدا عن شتمهم \* في اللفظ والمعنى هما صنوان  
كصيانة الاتباع عن شتم المعطل للمشبه هكذا الارنان  
والسب مرجعه عايمهم اذهم \* أهل لكل مذمة وهوان  
وكذا المعطل يلحن اسم مشبه \* واسم الموحد في حمى الرحمن  
هذى حسان عرائس زفت لكم \* ولدى المعطل من غير حسان  
والعلم يدخل قلب كل موفق \* من غير بواب ولا استيذان  
ويرده المحروم من خذلانه \* لا تشقنا اللهم بالحرمان  
يا فرقة نفت الاله وقوله \* وعلوه بالجحد والكفران  
موتوا بغيظكم فربى عالم \* بسرائر منكم وخبت جنان  
قاله ناصر دينه وكتابه \* ورسوله بالمعلم والسلطان  
والحق ركن لا يقوم لهده \* أحد ولو جمعت له الثقلان  
توبوا الى الرحمن من تعطيلكم \* فالرب يقبل توبة الندمان  
من تاب منكم فالجنان مصيره \* أومات جهنميا ففي النيران  
فصل في بيان اقتضاء التجهم والجبر والارجاء

للخروج عن جميع ديات الانبياء

واسمع وعه سرا عجييا كان مكموها من الاقوام منذ زمان  
فأذنته بعد اللتيا والتى \* نصبحا وخوف معرفة الكتمان  
جيم وجيم ثم جسيم متهما \* مقرونة مع أحرف بوزان

فيه الذي الاقوام طلسم متى \* تحلله تحلل ذروة العرفان  
 فاذا رأيت الثور فيه تقارن السجيمات بالثلاث شرقسرة  
 دات على ان النحوس جميعها \* سهم الذي قد فاز بالذلان  
 جبروا رجاء وحيم تبحرهم \* فأمهل الجرع والميزان  
 فاحكم بطايعها لمن حصلت له \* بخارصة من ربة الايمان  
 فاحمل على الاقمار ذنبك كله \* حمل الجذوع على ذمى الجران  
 وافتح لنفسك باب عذرك اذ ترمى \* الافعال قبل الخالق الديان  
 فالجبر يشهدك الذنوب جميعها \* مثل ارتعاش الشيخ ذى الربوفان  
 لا فاعل أبدا ولا نسو قادر \* كالميت أدرج داخل الاكمان  
 والامر وانتهى اللذان نوبها \* فهما كاس العبد بالطيران  
 وكأسه الاغمى بنقط مصاحف \* أوشكها حذرا من الالحان  
 واذا ارتفعت دريجة أخرى رأيت \* الكل طاعات بلا عصيان  
 ان قيل قد خالفت أمر الشرع قل : \* لكن أظمت ارادة الرحمن  
 ومطيع أمر الله مثل مطيع ما \* يقضى به وكلاهما عبدان  
 عبد الاوامر مثل عبد مشيئة \* عند المحقق ليس بفترقان  
 فانظر الى ما قادت الجيم الذي \* للجبر من كفر ومن بهتان  
 وكذلك الارجاء حين تقربا \* بمعبود تصبح كامل الايمان  
 قارم المصاحف فى الحشوش وخرب البيت العتيق وجد فى العصيان  
 واقتل اذا ما سطعت كل موحد \* وتمسحن بالقس والعسلان  
 واشتم جميع المرسلين ومن أتوا \* من عنده جهرا بلا كتمان  
 واذا رأيت حجارة فاسجد لها \* بل خر للاصنام والابوتان  
 وأقر ان الله جل جلاله \* هو وحده البارى لذى الاكوان  
 وأقر ان رسوله حقا أنى \* من عنده بالوحى والقرآن  
 فتكون حقا مؤمنا وجميع ذا \* وزر عليك وليس بالكفران  
 هذا هو الارجاء عند غلاتهم \* من كل جهنم أخى الشيطان

فاضاف الى الجيمين جيم تجهم \* وانف الصفات وألق بالارسان  
 قل ليس فوق العرش رب عالم \* بسرائر منا ولا انـلان  
 بل ليس فوق العرش ذي سمع ولا \* بصرو ولا عدل ولا احسان  
 بل ليس فوق العرش معبود سوى الله الذي لا شيء في الاعيان  
 بل ليس فوق العرش من متكلم \* بأمر مروج جبروتة سران  
 صكرك ولا كلم اليه صاعد \* أبدا ولا عمل لذى شكران  
 انى رخط العرش منه خط ما \* تحت اثرى هذا الضيفى السانى  
 بل نسبة الرحمن عنه فريقهم \* للعرش نسبة الى البنيان  
 فعاليهما استولى جميعا قدرة \* وكلاهما من ذاته خلوان  
 هذا الذى اعطاه جيم تجهم \* حشوا بلا كيل ولا ميزان  
 تالله ما استجدهم عند معطل \* جيماتها وليه من ايمان  
 والهم أصاها جميعا فاغتدت \* وقسومة فى الناس بالميزان  
 والوارثون له على التحقيق هم \* أعصابها لاشيعة الايمان  
 لكن تقسمت الطوائف قوله \* ذوائهم والسهمين والسهمان  
 لكن نجبا أهل الحديث المخضات \* باع الرسول وتابعوا القرآن  
 عرفوا الذى قد قال مع علم بما \* قال الرسول فهم أولوا العرفان  
 وسواهم فى الجهل والدعوى مع الكبر العظيم وكثرة الهذيان  
 مدوا يدان نحو العلى بتكلف \* وتكلف وتكبر وتوان  
 أترى ينالوها وهذا شأنهم \* حاشا العلى من ذا الزبون القانى

﴿فصل فى جواب الرب تبارك وتعالى يوم القيامة﴾

﴿اذا سأل المعطل والمشبه عن قول كل واحد منها﴾

وسل المعطل ما تقول اذا أتى \* فتتان عند الله يختصمان  
 احداهما حكمت على معبودها \* بمقولها وبفكرة الاذهان  
 سمته معقولا وقالت انه \* أولى من المنصوص بالبرهان  
 والنص قطع لا يفيد فنحن أ و لنا وفوضنا لنا قولان



قالت وقلنا فيك لست بداخل \* فينا واست بخارج الاكوان  
والعرش اخليناه منك فلست فو \* ق العرش لست بقابل لمكان  
وكذلك لست بقائل القرآن بل \* قد قاله بشر عظيم الشأن  
ونسبته حقا اليك بنسبة التشریف تعظيما لذي القرآن  
وكذلك قلنا لست تنزل في الدجى \* ان النزول صفات ذى الجمان  
وكذلك قلنا لست ذا وجه ولا \* سمع ولا بصير فكيف يدان  
ومعك ذلك قلنا لا ترى في هذه الدنيا ولا يوم المصادماني  
وكذلك قلنا ما لعمالك حكمة \* من أجلها خصصته بزمان  
ما ثم غير مشيئة قد رجعت \* مثلا على مثل بلار جحان  
لكن منا من يقول بحكمة \* لست بوصف قام بالرحمن  
هذا وقلنا ما اقتضته عقولنا \* وعقول أشياخ ذوى عرقان  
قالوا لنا لا تأخذوا بظواهر السوحيين تنسلخوا من الايمان  
بل فكروا بعقولكم ان شئتم \* اوقا قبلوا آراء عقل فلان  
فلاجل هذا لم نحكم لفظا \* نار ولا خبر ولا قرآن  
اذ كل تلك أدلة لفظية \* موزولة عن مقتضى البرهان

### (فصل)

والآخرون أتوا بما قد قاله \* من غير تحريف ولا كتمان  
قالوا تلقينا عقيدتنا عن السوحيين بالاخبار والقرآن  
فالحكم ما حكم به لا رأى أهل الاختلاف وظن ذى الحسبان  
آراءهم احداث هذا الدين نا \* قضية لاصل طهارة الايمان  
آراءهم ربح المقاعد أين تلك \* الريح من روح ومن ريحان  
قالوا وأنت رقيبنا وشهيدنا \* من فوق عرشك يا عظيم الشأن  
انا أئينا ان ندين بسدعة \* وضلالة وافك ذى بهتان  
ليكن بما قد قلناه أو قاله \* من قد أتانا عنك بالفرقان  
وكذلك فارقناهم حين احتيا \* ج الناس للانصار والاعوان

كيلا تصير مصيرهم في يومنا \* هذا ونطمع منك بالغفران  
 فمن الذي منا أحق بامنة \* فاختر لنفسك يا أخا العرفان  
 لا بد أن نلقاه نحن وأنتم \* في موقف العرض العظيم الشأن  
 وهناك يسألنا جميعا ربنا \* ولديه قطعا نحن مختصمان  
 فنقول قلت كذا وقال نبينا \* أيضا كذا فامامنا الوحيان  
 فافعل بنا ما أنت أهل بهدنا \* نحن العبيد وأنت ذو الاحسان  
 أفقدرون على جواب مثل ذا \* أم تعدلون على جواب ثان  
 ما فيه قال الله قال رسوله \* بل فيه قلنا مثل قول فلان  
 وهو الذي أدت اليه عقولنا \* لما وزنا الوحي بالميزان  
 ان كان ذلكم الجواب مخلصا \* فامضوا عليه يا ذوى العرفان  
 تالله ما بهد البيان لمنصف \* الا العناد ومركب الخذلان  
 ( فصل في تحميل أهل الاثبات للمعطلين شهادة )

( تؤدي عند رب العالمين )

يا أيها الباغي على اتباعه \* بالظلم والبهتان والعدوان  
 قد حملوك شهادة فاشهد بها \* ان كنت مقبولا لدى الرحمن  
 واشهد عليهم ان سئلت بأنهم \* قالوا له العرش والا كوان  
 فوق السموات العلى حقا على العرش استوى سبحانه ذى السلطان  
 والامر ينزل منه ثم يسير في الاقطار سبحانه العظيم الشأن  
 واليه يصعد ما يشاء بأمره \* من طيبات القول والشكران  
 واليه قد صعد الرسول وقبله \* عيسى بن مريم كاسر الصليبان  
 وكذلك الاملاك تصعد دائما \* من ههنا حقا على الديان  
 وكذلك روح العبد بعد مماتها \* ترقى اليه وهو ذوايمان  
 واشهد عليهم انه سبحانه \* متكلم بالوحي وانقرآن  
 سمع الامين كلامه منه وأد \* اه الى المبعوث بانقرآن  
 هو قول رب العالمين حقيقة \* لفظا ومعنى ليس يفترقان

واشهد عليهم انه سبحانه \* قد كلم المولود من عمران  
 سمع ابن عمران الرسول كلامه \* منه اليه مسمع الاذان  
 واشهد عليهم انهم قالوا يا ن الله ناداه وناجاه بلا كتمان  
 واشهد عليهم انهم قالوا يا ن الله نادى قبله الابوان  
 واشهد عليهم انهم قالوا يا ن الله يسمع صوته الثقيلان  
 والله قال بنفسه لرسوله \* انى انا الله العظيم الشأن  
 والله قال بنفسه لرسوله \* اذهب انى فرعون ذى الطغيان  
 والله قال بنفسه حم مع \* طه ومع يس قول بيان  
 واشهد عليهم انهم وصفوا الاله بكل ما قد جاء فى القرآن  
 وبكل ما قال الرسول حقيقة \* من غير تحريف ولا عدوان  
 واشهد عليهم ان قول نبيهم \* وكلام رب العرش ذا البيان  
 نص يئيد لديهم علم اليقين افادة المعلوم بالبرهان  
 واشهد عليهم انهم قد قالوا التمتعيل والتمثيل بالنكران  
 ان المعطل والممثل ماهما \* متيقنين عبادة الرحمن  
 ذا عباد الممدوم لاسجانه \* ابا وهذا عابد الاوثان  
 واشهد عليهم انهم قد اثبتوا الاسماء والاصناف للاديان  
 وكذلك الاحكام احكام الصفات وهذه الاركان للايمان  
 قالوا اليم وهو ذو علم ويعلم غاية الاسرار والاسرار  
 وكذا بصير وهو ذو بصر ويبصر كل مرئى وذى الاكوان  
 وكذا سميع وهو ذو سمع ويسمع كل مسموع من الاكران  
 متكلم به كلام وصفه \* ويكلم المخصوص بالرضوان  
 وهو اقوى بقوة هى وصفه \* وعليك يقدر يا اخا السلطان  
 وهو المريد له الارادة هكذا \* ابدا يرب صنائع الاحسان  
 والوصف معنى قائم بالذات والاسماء اعلام له بوزان  
 اسمائه ذات على اوصافه \* مشتقة منها اشتقاق ممان

وصفاته دلت على أسمائه \* والفعل مرتبط به الامران  
والحكم نسبتها الى متعلقا \* ت تقتضى آثارها بيان  
ولربما يعنى به الاخبار عن \* آثارها يعنى به أمران  
والفعل اعطاء الارادة حكما \* مع قدرة الفعـال والامكان  
فاذا انتفت أوصافه سبحانه \* فجميع هذا بين البطـلان  
واشهد عليهم انهم قالوا به --- هذا كله جهرا بلا كتمان  
واشهد عاينهم انهم برآء من \* تأويل كل محرف شيطان  
واشهد عليهم انهم يتأولوا \* ن حقيقة التأويل فى القرآن  
هم فى الحقيقة أهل تأويل الذى \* يعنى به لا قائل الهذيان  
واشهد عليهم ان تأويلاتهم \* صرف عن المرجوح للرجحان  
واشهد عليهم انهم حملوا النصـوص على الحقيقة لا المجاز الثانى  
الا اذا ما اضطـرهم لجـازها الـمضطـر من حس ومن برهان  
فهناك عصمتها اباحتـه بغير تجانف الاثم والعـدوان  
واشهد عليهم انهم لا يكفـرو \* تكـم بما قلتم من الكفران  
اذ أنتم أهل الجهالة عندهم \* لستم أولى كفر ولا ايمان  
لا تعرفون حقيقة الكفران بل \* لا تعرفون حقيقة الايمان  
الا اذا ما تم ورددتـم \* قول الرسول لاجل قول فلان  
فهناك أنتم أ كـفر الثقلين من : انس وجن ساكنى النيران  
واشهد عاينهم انهم قد أبتوا الا قـدار واردة من الرحمن  
واشهد عليهم ان حجة ربهم \* قامت عليهم وهو ذى عفران  
واشهد عاينهم انهم هم قائلو \* ن حقيقة الطاعات والمصيان  
والجبر عندهم محال هكذا \* نفى القضاء فبأست الرايان  
واشهد عاينهم ان ايمان الورى \* قول وفعل ثم عقد جنان  
ويزيد بالطاعات قطعا هكذا \* بالخذ يعسى وهو ذو نقصان  
والله ما ايمان حاصينا كما يـمان الامين منزل القرآن

كلا ولا ايمان مؤمنا كايـمان . الرسول معلم الايمان  
 واشهد عليهم انهم لم يخلدوا \* اهل الكباثر في حميم آن  
 بل يخرجون باذنه بشفاعة \* وبدونها لمساكن بجنان  
 واشهد عليهم ان ربهم يرى \* يوم المعاد كما يرى القمران  
 واشهد عليهم ان اصحاب الرسو \* ل خيار خلق الله من انسان  
 حاشا النيين الكرام فانهم \* خير البرية خـيرة الرحمن  
 وخيارهم خلفاؤه من بعده \* وخيارهم حقا هما العمران  
 والسابقون الاولون احق بالتقديم ممن بعدهم ببيان  
 كل بحسب السبق افضل رتبة \* من لاحق وانفضل للمنان  
 ﴿فصل في عهد المثبتين مع رب العالمين﴾

يا ناصر الاسلام والسنن التي \* جاءت عن المبعوث بالفرقان  
 يا من هو الحق المبين وقوله \* ولقاؤه ورسوله ببيان  
 اشرح لدينك صدر كل موحد \* شرحا ينال به ذرى الايمان  
 واجعله مؤتما بوحيك لا بما \* قد قاله ذوالافك والبهتان  
 وانصر به حزب الهدى واكبت \* به حزب الضلال وشيعة الشيطان  
 وانعش به من قصده احبائه \* واعصمه من كيدا مرء فتان  
 واضرب بحقك عنق اهل الزيغ والتبديل والتكذيب والطغيان  
 فوحي نعمتك التي اوليتني \* وجعلت قلبي واعى القرآن  
 وكتبت في قلبي متابعة الهدى \* فقرأت فيه أسطر الايمان  
 ونشأتني من حب اصحاب الهوى \* بحبائل من محكم الفرقان  
 وجمعت شرابي المنهل العذب الذي \* هو رأس ماء الوارد الفلما آن  
 وعصمتني من شرب سفهل الماء تحسنت نجاة الاراء والاذهان  
 وحفظتني مما ابتليت به الالى \* حكوا عليك بشرة البهتان  
 نبذوا كتابك من وراء ظهورهم \* وتمسكوا بزخارف الهذيان  
 وأريتني البدع المضلة كيف يـلـسـقـيها من خرفة الى الانسان

شيطانه فيظلم ينقشهاله \* نقش المشبه صورة بدهان  
 فيظنهما المغرورحقا وهي في التحقيق مثل اللاال في القيمان  
 لاجاهدن عداك ماأبقيتنى \* ولاجعلن قتالهم ديدانى  
 ولافضحهم على روس الملا \* ولافرين أديعهم بلسانى  
 ولاكشفن سرائرا خفيت على \* ضعفاء خلقتك منهم ببيان  
 ولاتبعنهم الى حيث اتهمو \* حتى يقال أبعد عبادان  
 ولارجنهم باعلام الهدى \* رجم المرید بثاقب الشهبان  
 ولاقعدن لهم مراصد كيدهم \* ولاحصرنهم بكل مكان  
 ولاجعلن لحومهم ودماءهم \* فى يوم نصرک أعظم القربان  
 ولاجعلن عليهم بعساكر \* ليست تفر اذا التقى الزحفان  
 بعساكر الوحيين والمطرات والمعقول والمنقول بالاحسان  
 حتى يبين لمن له عقل من الاولى بحكم العقل والبرهان  
 ولا نصحن الله ثم رسوله \* وكتابه وشرائع الايمان  
 ان شاء ربى اذا يكون بحوله \* ان لم يشأ فالامر للرحمن  
 ﴿ فصل فى شهادة أهل الاثبات على أهل التعطيل ﴾

﴿ انه ليس فى السماء له يعبد ولا لله يتنا ﴾

( كلام ولا فى القبر رسول الله )

انا تحملنا الشهادة بالذى \* قلتم تؤذيها لدى الرحمن  
 ما عندكم فى الارض قرآن كلا \* م الله حقاً يا أولى العدوان  
 كلا ولا فوق السموات العلى \* رب يطع بواجب الشكران  
 كلا ولا فى القبر أيضاً عندكم \* من مرسل والله عند لسان  
 هاتيك عورات ثلاث قبدت \* منكم فغطوها بلا روغان  
 فالروح عندكم من الاعراض قا \* نمة بجسم الحى كاللوان  
 وكذا صفات الحى قائمة به \* مشروطة بحياة ذى الجسمان  
 فاذا انتهت تلك الحياة فينتفى \* مشروطها بالمقيل والبردان

ورسالة المبعوث مشروط بها \* كصفاته بالعلم والايمان  
 فاذا انتفت تلك الحياة فكل مشروط بها عدم لدى الازهان  
 (فصل في الكلام في حياة الانبياء في قبورهم)

ولاجل هذا ارام ناصر قولكم \* ترقيعه يا كثرة الخلقان  
 قال الرسول بقبيره حي كما \* سكان فوق الارض والرجان  
 من فوقه أطباق ذاك العرب والسينات قد عرضت على الجدران  
 لو كان حيا في الضريح حياته \* قبل الممات بغير ما فرقان  
 ما كان تحت الارض بل من فوق \* قها والله هذى سنة الرحمن  
 أنراه تحت الارض حيا ثم لا \* يفتيه--هم بشرائع الايمان  
 ويرجى أمته من الآراء والخلف العظيم وسائر البهتان  
 أم كان حيا عاجزا عن نطقه \* وعن الجواب لسائل لهفان  
 وعن الحراك فما الحياة اللات قد \* أثبتموها أوضحوا ببيان  
 هذا ولم لاجاءه أصحابه \* يشكون بأس الفاجرا الفتان  
 اذ كان ذلك دأبهم ونبيهم \* حي يشاهدهم شهود عيان  
 هل جاءكم أنربان صحابة \* سألوه فتيا وهو في الاكفان  
 فأجابهم بحجاب حي مطلق \* فأتوا اذا بالحق والبرهان  
 هلا أجابهم جوابا شافيا \* ان كان حيا ناطقا بلسان  
 هذا وما شهدت ركائبه عن الحجرات للقاصي من البلدان  
 مع شدة الحرص العظيم له على \* ارشاد هم بطرائق التبيان  
 أنراه يشهد رأيهم وخلافهم \* ويكون للتبيان ذا كتمان  
 ان قتم سبق البيان صدقتم \* قد كان بالتكرار ذا احسان  
 هذا وكم من أمر اشكل بعده \* أعنى على علماء كل زمان  
 أوما ترى الفاروق ودبانه \* قد كان منه المهدي ذات بيان  
 بالجد في ميراثه وكلاله \* ويعرض أبواب الربا الفتان  
 قد قصر الفاروق عند فريقكم \* اذ لم يسله وهو في الاكفان

أتراهم يأتون حول ضريحه \* لسؤال أمهم أعز حصان  
ونبيهم حتى يشاهدوهم ويسمعوهم ولا يأتي لهم بيان  
أفكان يعجز أن يحيب بقوله \* أن كان حيا داخل البنيان  
يا قومنا استحيوا من العقلاء والمبعوث بالقرآن والرحمن  
والله لا قدر الرسول عرفتم \* كلا ولا للنفس والانسان  
من كان هذا القدر مبلغ علمه \* فليست بالصمت والكتمان  
ولقد ابان الله أن رسوله \* ميت كما قد جاء في القرآن  
فجاء أن الله باعثه لنا \* في القبر قبل قيامة الابدان  
أثلاث موتات تكون لرسوله \* ولغيرهم من خلقه موتان  
اذ عند تفخ الصور لا يبقى امرء \* في الارض حيا قط بالبرهان  
أفهل يموت الرسل أم يقولوا اذا \* مات الوري أم هل لكم قولان  
فتكلموا بالعلم لا الدعوى وحيسبوا بالدليل فتحن ذوا دهان  
أولم يقل من قبلكم للرافعي الاصوات حول القبر بالانكران  
لا ترفعوا الاصوات حرمة عبده \* ميتا كحرمة لدى الحيوان  
قد كان يمكنهم يقولوا انه \* حتى فغضوا الصوت بالاحسان  
لكنهم بالله أعلم منكم \* ورسوله وحقائق الايمان  
ولقد أتوا يوما الى العباس يستسقون من قحط وجذب زمان  
هذا وبينهم وبين نبيهم \* عرض الجدار وحجرة السوان  
فنبههم حتى ويستسقون غير نبيهم حاشا أولى الايمان  
(فصل فيما احتجوا به على حياة الرسل في القبور)

فان احتججتكم بالشهاد بانهم \* حتى كما قد جاء في القرآن  
والرسل أكمل حلة منه بلا \* شك وهذا ظاهر التبيان  
فلذلك كانوا بالحياة أحق من \* شهدائنا بالعقل والبرهان  
وبأن عقد نكاحه لم يتمسخ \* فساؤه في عصمة وصيان  
ولا حل هذا لم يحل لغيره \* منهم واحدة مدى الازمان



أفليس في هذا دليل انه \* حتى لمن كانت له اذان  
 أولم ير المختار موسى قائما \* في قبره لصلاة ذى القربان  
 أقميت يأتي الصلاة وان ذا \* عين الحال وواضح البطلان  
 أولم يقل اني أرد على الذي \* يأتي بتسليم مع الاحسان  
 أيرد ميت السلام على الذي \* يأتي به هذا من البهتان  
 هذا وقد جاء الحديث بأنهم \* أحياء في الاحداث ذاتيان  
 وبأن أعمال العباد عليه تعرض دائما في جمعة يومان  
 يوم الخميس ويوم الاثنين الذي \* قد خص بالفضل العظيم الشان  
 ( فصل في الخواب عما احتجوا به في هذه المسألة )

فيقال أصل دليلكم في ذلك حجتنا عليكم وهي ذات بيان  
 ان الشهيد حياته منصوبة \* لا بالقياس القاسم الاركان  
 هذا مع التمس المؤكد اننا \* ندعوه ميتا ذاك في القرآن  
 ونسأؤه حل لنا من بعده \* والمل مقسوم على السهمان  
 هذا وان الارض تأكل لحمه \* وسباعها مع أمة الديدان  
 لكنه مع ذاك حتى قارح \* مستبشر بكر امة الرحمن  
 قال رسل أولى بالحياة لديه مع \* موت الجسوم وهذه الابدان  
 وهي الطرية في التراب وأكلها \* فهو الحرام عليه بالبرهان  
 ولبعض اتباع الرسول يكون ذا \* أيضا وقد وجدوه رأى عيان  
 فانظر الى قلب الدليل عليهم \* حرقا بحرف ظاهر التبيان  
 لكن رسول الله خص نسأؤه \* بخصيصة عن سائر النسوان  
 خير من رسول له وسواه فاخترن الرسول لصحة الايمان  
 شكر الاله لمن ذاك ورننا \* سبحانه للعبد ذوشكران  
 قصر الرسول على أولئك رحمة \* منه بهن وشكر ذى الاحسان  
 وكذلك أيضا قصرهن عليه معلوم بلا شك ولا حسيان  
 زوجاته في هذه الدنيا وفي الاخرى يقينا واضح البرهان

فلذا حرم من على سواه بعده \* اذ ذاك صون عن فراش ثان  
 لكن أتين بعده شرعية \* فيها الحداد وملرم الاوطان  
 هذا ورؤيته الكليم مصليا \* في قبره أثر عظيم الشان  
 في القلب منه حسيكة هل قاله \* فالحق ما قد قال ذو البرهان  
 ولذا ك أعرض في الصحيح محمد \* عنه على عمد بلا نسيان  
 والدار قطني الامام أعلاه \* برواية معلومة التبيان  
 أنس يقول رأى الكليم مصليا \* في قبره فاعجب لذا الفرقان  
 فرواه موقوفا عليه وليس بالمـرفوع واشواقا الى العرفان  
 بين السياق الى السياق تفاوت \* لا تطرحه فما هما سيان  
 لكن تقلد مسلما وسواه ممن صح هذا عنده ببيان  
 فرواه الاثبات أعلام الهدى \* حفاظ هذا الدين في الازمان  
 لكن هذا ليس مختصا به \* والله ذو فضل وذو احسان  
 فروى ابن حبان الصدوق وغيره \* خبرا صحيحا عنده اذ اشان  
 فيه صلاة العصر في قبره الذي \* قدمات وهو محقق الايمان  
 فتمثل الشمس الذي قد كان ير \* عاها لاجل صلاة ذي القربان  
 عند الغروب يخاف فوت صلاته \* فيقول للملكين هل تدان  
 حتى أصلي العصر قبل فواتها \* قالا ستفعل ذاك بعد الآن  
 هذا مع الموت المحقق لا الذي \* حكيت لنا شبوته القولان  
 هذا وثابت البناي قد دما الـرحمن دعوة صادق الايقان  
 أن لا يزال مصليا في قبره \* ان كان أعطى ذاك من انسان  
 لكن رؤيته لمومي ليسلة السمراج فوق جميع ذي الاكوان  
 يرويه أصحاب الصحيح جميعهم \* والقطع موجب بلا نكران  
 ولذلك ظن موارضا لصلاته \* في قبره اذ ليس يجتمعان  
 وأجيب عنه أنه أسرى به \* ليراه ثم مشاهدا بعيان  
 فرآه ثم وفي الضريح وليس ذا \* يتناقض اذ أمكن الوقتان

هذا ورد نبينا التسليم من \* يأتي بتسليم مع الاحسان  
 ماذك مختصا به أيضا كما \* قد قاله المبعوث بالقرآن  
 من زار قبر أخ له فأتى بتسليم عليه وهو ذوا إيمان  
 رد الاله عليه حقا روحه \* حتى يرد عليه رد بيان  
 وحديث ذكر حياتهم بقبورهم \* لما يصح وظاهر النكران  
 فانظر الى الاسناد تعرف حاله \* ان كنت ذاعلم بهذا الشأن  
 هذا ونحن نقول هم أحياء لكن عندنا كحياة ذى الابدان  
 والتراب تحتهم وفوق رؤسهم \* وعن الشمايل ثم عن إيمان  
 مثل الذي قد قلتموه معاذنا \* بالله من افك ومن بهتان  
 بل عند ربهم تعالى مثل ما \* قد قال في الشهداء في القرآن  
 لكن حياتهم أجل وحالهم \* أعلى وأكمل عند ذى الاحسان  
 هذا وأما عرض أعمال العباد \* دعليه فهو الحق ذوا مكان  
 وأتى به أثر فانصح الحديث به فحق ليس ذانكران  
 لكن هذا ليس مختصا به \* أيضا بأثر روين حسان  
 فعلى أبى الانسان يعرض سعيه \* وعلى أقاربه مع الاخوان  
 ان كان سعيه صالحا فرحوا به \* واستبشروا بالذة الفرحان  
 أو كان سعيه سيئا حزنوا وعا \* لوارب راجعه الى الاحسان  
 ولذا استعان من الصداقة من روى \* هذا الحديث عقيب بلسان  
 يارب انى عائد من خزينة \* اخزي بها عند القريب الداني  
 ذاك الشهيد المرتضى ابن راحة المحبوب بالغفران والرضوان  
 لكن هذا ذوا اختصاص والذى \* المصطفى ما يعمل الثقلان  
 هذى نهايات لاقدام الورى \* فى ذا المقام الضمك صعب الشأن  
 والحق فيه ليس تحمله عقو \* ل بنى الزمان لغظة الازهان  
 ولجهلهم بالروح مع أحكامها \* وصفاتها الالف بالابدان  
 قارض الذى رضى الاله لهم به \* أتريد تنقض حكمة الديان

هل في عقولهم بان الروح في \* اعلى الرفيق مقيمة بجنان  
وترد اوقات السلام عليه من \* اتباعه في سائر الازمان  
وكذلك ان زرت القبور مسالما \* ردت لهم ارواحهم الا ان  
فهم يردون السلام عليك - كن است تسمعه بذى الاذنان  
هذا واجواف الطيور الخضر مسكنها لدى الجنات والرضوان  
من ليس يحمل عقله هذا فلا \* تظلمه واعذره على النكران  
لارواح شأن غير ذى الاجسام لا \* تهمله شأن الروح أعجب شان  
وهو الذي حار الورى فيه فلم \* يعرفه غير الفرد في الازمان  
هذا وأمر فوق ذالو قلتنه \* بادرت بالانكار والعدوان  
فلذلك أمسكت العنان ولو أرى \* ذاك الرفيق جريت في الميدان  
هذا وقولى انها مخلوقة \* وحدوثها المعلوم بالبرهان  
هذا وقولى انها ليست كما \* قد قال أهل الافك والبهتان  
لادخل فينا ولاهى خارج \* عنا كما قالوه في الديان  
والله لا الرحمن اثبتهم ولا \* ارواحهم يامدعى العرفان  
عظمت الابدان من ارواحها \* والعرش عظمت من الرحمن  
﴿ فصل في كسر المنجنيق الذى نصبه

أهل التعطيل على معاقل الايمان

وحصونه جيلا بعد جيل ﴾

لا يفر عنك قعاقع وفراقع \* وجماع عريت عن البرهان  
ما عندهم شئ يهولك غير ذلك المنجنيق مقطع الانفاذ والاركان  
وهو الذى يدعو به التركيب منصوباً على الاثبات منذ زمان  
أرأيت هذا المنجنيق قاتهم \* نصبوه تحت معاقل الايمان  
بلمت حجارته الحصون فهدت الشرفات واستوات على الجدران  
لله كم حصن عليه استوات الكفار من ذا المنجنيق الجانى  
والله ما نصبوه حتى عبروا \* قصدا على الحصن العظيم الشان

ومن البلية أن قوما بين أهل الحصن واطوهم على العدوان  
ورموا به معهم وكان مصاب أهل الحصن منهم فوق ذى الكفران  
فتركبت من كفرهم ووافق من \* فى الحصن أنواع من الطغيان  
وجرت على الاسلام أعظم محنة \* من ذين تقديرا من الرحمن  
والله لولا ان تدارك دينه الرحمن كان كسائر الاديان  
لكن اقام له الاله بفضل \* يزكا من الانصار والاعوان  
فرموا على ذا المنجيق صواعقا \* وحجارة هـدته للاركان  
فاسألهم ماذا الذى يعنون \* بالتركيب قاتركيب ست معان  
احدى معانيه هو التركيب من \* متباين كتركيب الحيوان  
من هذه الاعضا كذا أعضاؤه \* قدر كبت من أربع الاركان  
أفلازم ذالاصفات لربنا \* وعلموه من فوق كل مكان  
والمجاهلكم يقول مباهتا \* ذالازم الاثبات بالبرهان  
قالبته عندكم رخيص سعره \* حثوا بلا كيل ولا ميزان  
هذا وثانيها وتركيب الجوا \* ر وذلك بين اثنين يفترقان  
كالجسر والباب الذى تركيبه \* بجواره لمحلة من بان  
والاول المدعو تركيب امتزا \* ج واختلاط وهو ذو تبيان  
أفلازم ذامن ثبوت صفاته \* أيضا تعالى الله ذو السلطان  
والثالث التركيب من مثائل \* يدعى الجواهر فردة الا كوان  
والرابع الجسم المركب من هيو \* لا هو صورته لذى اليومان  
والجسم فهو مركب من ذين عنـد الفيلسوف وذلك ذو بطلان  
ومن الجواهر عند أرباب الكلا \* م وذلك أيضا واضح البطلان  
قالمتبتون الجوهر الفرد الذى \* زعموه أصل الدين والايمان  
قالوا بان الجسم منه مركب \* ولهم خلاف وهو ذو ألوان  
هل يمكن التركيب من جزأين أو \* من أربع أو ستة وثمان  
أوست عشرة قد حكاها الاشعرى لذى مقالات على التبيان

أفلازم دامن ثبوت صفاته \* وعلاوه سبحانه ذي السبحان  
والحق ان الجسم ليس مركبا \* من ذا ولا هذا هما عدمان  
والجوهر الفرد الذي قد أثبتوا \* ليس ذا امكان  
لو كان ذلك ثابتا لزم انهما \* ل لو اوضح البطلان والبهتان  
من أوجه شتى ويعسر نظمها \* جدا لاجل صعوبة الاوزان  
أن تكون خردة تساوى الطود في الاجزاء في شئ من الازهان  
اذ كان كل منهما أجزاء \* لا تنتهى بالعدد والحسبان  
واذا وضعت الجوهرين وثالثا \* في الوسط وهو الحاجز الوسطاني  
فلا جلله افتراقا فلا تلاقيا \* حتى يزول اذا فيلتقيان  
مامسه احدهما منه هو الممسوس للثاني بلا فرقان  
هذا محال أو تقول غيره \* فهو وانقسام واضح التبيان  
والخامس التركيب من ذات مع الا \* وصاف هذا باصطلاح ثان  
سموه تركيبا وذلك وضعهم \* ماذالك في عرف ولا قرآن  
لسنا نقرب بلفظة موضوعية \* الاصطلاح لشيعية اليونان  
أو من تلقى عنهم من فرقة \* جهمية ليست بذى عرفان  
من وصفه سبحانه بصفاته العملية ويترك مقتضى القرآن  
والعقل والفترات أيضا كلها \* قبل الفساد ومقتضى البرهان  
سموه ماشئتم فليس الشأن في الا \* سماء بالالقاب ذات الشان  
هل من دليل يقتضى ابطال ذا التركيب من عقل ومن فرقان  
والله لو نشرت شيوخكم لما \* قدروا عليه لو أتى الثقلان  
والسادس التركيب من ماهية \* ووجودها ماهينا شيئا  
الا اذا اختلف اعتبارهما فذا \* في الذهن والثاني في الاعيان  
فهناك يعقل كون ذا غيرا لذا \* فعلى اعتبارهما هما غيران  
أما اذا اتحد اعتبارا كان نفس وجودها هو ذاتها لا ثان  
من قال شئ غير ذا كان الذي \* قد قاله ضرب من الغفلة

هذا وكم خبط هنا قد زال بالتفصيل وهو الاصل في الفرقان  
وابن الخطيب وحزبه من بعده \* لم يهتدوا لمواقع الفرقان  
بل خبطوا نقلا وبحثا أوجبا \* شكوا لكل ملدد حيران  
هل ذات رب العالمين وجوده \* أم غيره فهما اذا شيثان  
فيكون تركيبا محالا ذاك ان \* قلنا به فيصير ذا امكان  
واذا تفينا ذلك صار وجوده \* كالمطلق الموجود في الازهان  
وحكو أقاويل ثلاثا ذينك القولين اطلاقا بلا فرقان  
والثالث التفريق بين الواجب الا على و بين وجود ذي الامكان  
وسطوا عليها كلها بالنقض والا بطل التشكيل للانسان  
حتى أتى من أرض آمد آخر \* نور كبير بل حقير الشان  
قال الصواب الوقف في ذا كله \* والشك فيه ظاهر التبيان  
هذا قصارى بحثه وعلومه \* ان شك في الله العظيم الشان  
﴿فصل في أحكام هذه التراكيب الستة﴾

قالاولان حقيقة التركيب لا \* تعدوهما في اللفظ والاذهان  
وكذلك الاعيان أيضا انما التركيب فيها ذانك النوعان  
والاوسطان هما اللذان تنازعا المعقلاء في تركيب ذي الجثمان  
ولهم أقاويل ثلاث قد حكيناها وبيننا أتم بيان  
والآخران هما اللذان عليهما \* دارت رحى الحرب التي تريان  
أتم جعلتم وصفه سبحانه \* بعلمه من فوق ذي الاكوان  
وصفاته العليا التي ثبتت له \* بالحق والمقول ذي البرهان  
من جملة التركيب ثم نفيتهم \* مضمونها من غير ما برهان  
فجعلتم المراقبة للمتطيل هذا الاصطلاح وذا من العدوان  
اكن اذا قيل اصطلاح حادث \* لا حجر في هذا على انسان  
فنقول نفيتكم بهذا الاصطلاح \* ح صفاته هو ابطال البطلان  
وكذلك نفيتكم به لعلمه \* فوق السماء وفوق كل مكان

وكذلك نفيمكم به لكلامه \* بالوحي كالتوراة والقرآن  
وكذلك نفيمكم لرؤيتنا له \* يوم المعاد كما يرى القمران  
وكذلك نفيمكم لساثر ما أتى \* في القنل من وصف بغير معان  
كالوجه واليد والاصابع والذي \* أبدا يسوءكم بلا كتمان  
ويودكم لو لم يقله ربنا \* ورسوله المبعوث بالبرهان  
ويودكم والله لما قالها \* ان ليس يدخل مسمع الانسان  
قام الدليل على استناد الكون أجسمه الى خلاقه الرحمن  
ما قام قط على انتفاء صفاته \* وعلموه من فوق ذي الاكوان  
هو واحد في وصفه وعلموه \* ما للورى رب سواه ثان  
فلاى معنى تبحدون علموه \* وصفاته بالفشر والهذيان  
هذا وما المحذور الا أن يقا \* ل مع الاله لنا اله ثان  
أو أن يعطل عن صفات كماله \* هذان محذوران محظوران  
أما اذا ما قيل رب واحد \* أوصافه أربت على الحسان  
وهو القديم فلم يزل بصفاته \* متوحدا بل دائم الاحسان  
فبأى برهان نفيتم ذا وقدتم ليس هذا قط فى الامكان  
فلئن زعمتم انه نقص فذا \* بهت فما فى ذاك من نقصان  
النقص فى أمرين سلب كماله \* أو شركة بالواحد الرحمن  
أتكون أوصاف الكمال بقبصة \* فى أى عقل ذاك أم قرآن  
ان الكمال بكثرة الاوصاف لا \* فى سلبها ذا واضح البرهان  
ما النقص غير السلب حسب وكل نقص أصله سلب وهذا واضح التبيان  
فالجهل سلب العلم وهو نقبصة \* والظلم سلب العدل والاحسان  
متنقص الرحمن سالب وصفه \* حقا تعالى الله عن نقصان  
وكذا الثناء عليه ذكر صفاته \* والحمد والتمجيد كل أوان  
ولذلك أعلم خلقه أدراهم \* بصفاته من جاء بالقرآن  
وله صفات ليس يحصيها سوا \* من ملائكة ولا اسان



ولذلك يشنى في القيامة ساجدا \* لما يراه المصطفى بعيان  
 بثناء حمد لم يكن في هذه الدنيا ليحصى به مدى الازمان  
 وثناؤه بصفاته لا بالسلو \* ب كما يقول العادم العرفان  
 والعقل دل على انتهاء الكون أجـمعه الى رب عظيم الشأن  
 وثبوت أوصاف الكمال لذاته \* لا يقتضى ابطال ذا البرهان  
 والكون يشهد أن خالقه تما \* لى ذوائـكـمال ودائم السلطان  
 وكذلك يشهد انه سبحانه \* فوق الوجود وفوق كل مكان  
 وكذلك يشهد انه سبحانه المعبود لاشئ من الاكوان  
 وكذلك يشهد انه سبحانه \* ذو حكمة في غاية الاتقان  
 وكذلك يشهد انه سبحانه \* ذو قدرة حي عليم دائم الاحسان  
 وكذلك يشهد انه الفـعال حقا \* كل يوم ربنا في شان  
 وكذلك يشهد انه المختار في \* أفعاله حقا بلا نكران  
 وكذلك يشهد انه الحى الذى \* مـالـلـمـمـات عليه من سلطان  
 وكذلك يشهد انه القيوم قا \* م بنفسه ومقيم ذى الاكوان  
 وكذلك يشهد انه ذو رحمة \* واردة ومحبة وحنان  
 وكذلك يشهد انه سبحانه \* متكلم بالوحى والقرآن  
 وكذلك يشهد انه سبحانه الخلاق باعث هذه الابدان  
 لا يجعلوه شاهدا بالزور والتمـطـيل تلك شهادة المظان  
 واذا تأملت الوجود رأيته \* ان لم تكن من زمرة العميان  
 بشهادة الاثبات حقا قائما \* لله لا بشهادة النكران  
 وكذلك رسل الله شاهدة به \* أيضا فسل عنهم عليم زمان  
 وكذلك كتب الله شاهدة به \* أيضا فهذا محكم القرآن  
 وكذلك الفطر التى ما غيرت \* عن أصل خلقتها بأمر ثان  
 وكذا العقول المستنيرات التى \* فيها مصابيح الهدى الربانى  
 أترون انا تاركو ذا كله \* لشهادة الجهمى واليونانى

هـذى الشهود فان طلبتم شاهدا \* من غيرها سيقوم بعد زمان  
اذ ينجلي هذا الغبار فيظهر الحق المبين مشاهدا بعيان  
فاذا تقيتم ذى وقلتم انه \* ملزوم تركيب فمن يلحنا  
ان قلت لا عقل ولا سمع لكم \* وصرخت فيما بينكم باذان  
هل يحمل الملزوم عين اللازم المنفى هذا بين البطلان  
قال شىء ليس لنفسه ينفى لدى \* عقل سليم يذوى العرقان  
قلتم نفينا وصفه وعالوه \* من خشية التركيب والامكان  
لو كان موصوفا لكان مركبا \* فالوصف والتركيب متحدان  
أو كان فوق العرش كان مركبا \* فالفوق والتركيب متفقان  
فنفيتم التركيب بالتركيب مع \* تغير احدى اللفظتين بشأن  
بل صورة البرهان أصبح شكلها \* شكلا عقما ليس ذا برهان  
لو كان موصوفا لكان كذلك مو \* صوفا وهذا حاصل البرهان  
فاذا جعلتم لفظة التركيب بالمعنى الصحيح اشارة البطلان  
جئنا الى المعنى فخلصناه منها واطرحناها اطراح مهان  
هى لفظة مقبوحه بدعية \* مذمومة منا بكل لسان  
واللفظ بالتوحيد نجعله مكا \* ن اللفظ بالتركيب فى التبيان  
واللفظ بالتوحيد أولى بالصفاء \* ت وبالعلو لمن له اذنان  
هذا هو التوحيد عند الرسل لا \* أصحاب جهنم شيعة الكفران  
﴿ فصل فى أقسام التوحيد وافتراق بين توحيد ﴾

﴿ المرسلين وتوحيد النفاة المعطلين ﴾

قاسم اذا أنواعه هى خمسة \* قد حصلت أقسامها ببيان  
توحيد اتباع ابن سينا وهو منسوب لارسو من اليونان  
مالاله لديهم ماهية \* غير الوجود المطلق الوجدان  
مسلوب أو صاف الكمال جميعها \* لكن وجود حسب ليس بآن  
ما ان له ذات سوى نفس الوجود \* د المطلق المسلوب كل معان

فلذلك لا سمع ولا بصر ولا علم ولا قول من الرحمن  
ولذلك قالوا ليس ثم مشيئة \* واردة لوجود ذى ألا كوان  
بل تلك لازمة له بالذات لم \* تنفك عنه قط في الزمان  
ما اختار شيئاً قط يفعله ولا \* هذا له أبداً بذى امكان  
وبنوا على هذا استحالة خرق ذى الا فلاك يوم قيامة الابدان  
ولذلك قالوا ليس يعلم قط شيئاً ما من الموجود في الاعيان  
لا يعلم الافلاك كم أعدادها \* وكذا النجوم وذاتك القمران  
بل ليس يسمع صوت كل مصوت \* كلا وليس يراه رأى عيان  
بل ليس يعلم حالة الانسان تفصيلاً من الطاعات والعصيان  
كلا ولا علم له بتساقط الاوراق أو بمنابت الاغصان  
علماء على التفصيل هذا عندهم \* عين المحال ولازم الامكان  
بل نفس آدم عندهم عين المحال \* لو لم يكن في سالف الزمان  
ما زال نوع الناس موجوداً ولا \* يفنى كذلك الدهر والموت  
هذا هو التوحيد عند فريقهم \* مثل ابن سينا والنصير الثاني  
قالوا والجأنا الى ذاخشية التركيب والتجسيم ذى البطلان  
ولذلك قلنا ماله سماع ولا \* بصر ولا علم فكيف يدان  
وكذلك قلنا ليس فوق العرش الا المستحيل وليس ذا امكان  
جسم على جسم كلا الجسمين محدود يكون كلاهما صنوان  
فبذلك حقاً صرحوا في كتبهم \* وهم الفحول أئمة الكفران  
ليسوا بخائضين الوجود فلا الى الكفران ينحازوا ولا الايمان  
والشرك عندهم ثبوت الذات والا وصاف اذ يبقى هناك اثنان  
غير الوجود فصارت ثلثة \* فلذا نفينا اثنين بالبرهان  
نفى الوجود فلا يضاف اليه شئ \* غير فيصير ذا امكان  
(فصل في النوع الثاني من أنواع التوحيد لاهل الاتحاد)

هذا وثانيها فتوحيد ابن سبويه وشيعته أولى البهتان

كل اتحاد نجيب عند \* معبوده موطوءه الحقاني  
 توحيدهم ان الاله هو الوجود \* دالمطاق المشبوت في الاعدان  
 هو عينها لا غيرها ماهنا \* رب وعبد كيف يفترقان  
 لكن وهم العبد ثم خياله \* في ذي المظاهر دائما يلجان  
 فلذلك حكمهما عليه نافذ \* فابن الطبيعة ظاهر النقصان  
 فاذا تجرد علمه عن حسه \* وخياله بل ثم تجريدان  
 تجريده عن عقله أيضا فان العقل لا يدنيه من ذا الشأن  
 بل يخرق الحجب الكثيفة كلها \* وهما وحسا ثم عقل وان  
 فالوهم منه وحسه وخياله \* والعلم والمعقول في الازهان  
 حجب على ذا الشأن فاخرقها والا كنت محجوبا عن العرفان  
 هذاوا كنفها حجاب الحس والمعقول ذاك صاحب الفرقان  
 فهناك صرت موحدا حقارتى \* هذا الوجود حقيقة الديان  
 والشرك عندهم فتويع الوجود \* دو قولنا ان الوجود اثنان  
 واحتج يوما بالكتاب عليهم \* شخص فقالوا الشرك في القرآن  
 لكنما التوحيد عند القائلين بالاتحاد فهم أولو العرفان  
 رب وعبد كيف ذاك وانما الوجود فرد ماله من ثان  
 (فصل في النوع الثالث من التوحيد لا اهل الاتحاد)

هذا وثالثها هو التوحيد عند الجهم تعطيل بلا ايمان  
 نفى الصفات مع العلو كذاك نفس كلامه بالوحى والقرآن  
 فالعرش ليس عليه شيء بقة \* لكنه خلو من الرحمن  
 ما فوقه رب يطاع ولا عليه للورى من خالق رحمن  
 بل حظ عرش الرب عند فريقهم \* منه كحظ الاسفل التحتاني  
 فهو المعطل عن نعوت كماله \* وعن الكلام وعن جميع معان  
 وانظر الى ما قد حكينا عنه في \* مبدا التعميد حكاية التبيان  
 هذا هو التوحيد عند فريقهم \* تلوا الفحول مقدمى البهتان

والشرك عندهم قاثبات الصفا \* ت ربنا ونهاية الكفران  
ان كان شرك ذاوكل الرسل قد \* جاؤا به ياخيبة الانسان  
(فصل في النوع الرابع من أنواعه)

هذا ورابعها فتوحيد لدى \* جبريهم هو غاية العرقان  
العبد ميث ماله فعل ولكن ماترى هو فعل ذى السلطان  
والله فاعل فعلنا من طاعة \* ومن الفسوق وسائر العصيان  
هى فعل رب العالمين حقيقة \* ليست بفعل قط للانسان  
قالعبد ميث وهو مجبور على \* أفعاله كالميت فى الا كفان  
وهو الملولم على فعال الله \* فيه وداخل بجاحم النيران  
ياويحة المسكين مظلوم يرى \* فى صورة العبد الظلوم الجانى  
لكن نقول بأنه هو ظالم \* فى نفسه أدبا مع الرحمن  
هذا هو التوحيد عند فريقهم \* من كل جبرى خبيث جنان  
والكل عند غلاتهم طاعاتنا \* ماتم فى التحقيق من عصيان  
والشرك عندهم اعتقادك فاعلا \* غير الاله المالك الديان  
فانظر الى التوحيد عند القوم ما \* فيه من الاشراك والكفران  
ما عندهم والله شىء غيره \* هاتيك كتبهم بكل مكان  
أترى أبا جهل وشيعته رأوا \* من خالق ثان لذى الاكوان  
أم كلهم جمعا أقروا أنه \* هو وحده الخلاق للانسان  
فاذا ادعين ان هـذا غاية التوحيد صـار الشرك ذا بطلان  
قالناس كلهم أفسروا أنه \* هو وحده الخلاق ليس اثنان  
الا الجـوس فانهم قالوا بأن الشرك خالقهـ الله ثان

(فصل فى بيان توحيد الانبياء والمرسـلين)

(ومخالفة التوحيد الملاحدة والمعطـلين)

فاسمع اذا توحيد رسل الله ثم اجعله داخل كفة الميزان  
مع هذه الأنواع وانظر أيها \* أولى لدى الميزان بالرجحان

توحيدهم نوعان قولي وقملي كلا نوعيه ذو برهان  
 فالاول القولي ذو نوعين أيضا في كتاب الله موجودان  
 احدهما سلب وذا نوعان أيضا فيه مذكوران  
 سلب النقائص والعيوب جميعها \* عنه همانوعان معقولان  
 سلب لمتصل ومنفصل هما \* نوعان معروفاً أما الثاني  
 سلب الشريك مع الظهير مع الشقيع بدون اذن المالك الديان  
 وكذلك سلب الزوج والولد الذي \* نسبوا اليه عابدوا الصليبان  
 وكذلك نفى الكفء أيضا والولي لاسوى الرحمن ذى الغفران  
 والاول التنزيه للرحمن عن \* وصف العيوب وكل ذى نقصان  
 كالموت والاعياء والتعب الذى \* ينفى اقتدار الخالق المنان  
 والنوم والسنة التى هى أصله \* وعزوب شىء عنه فى الاكوان  
 وكذلك العيث الذى تنفيه حكمته وحمد الله ذى الاتقان  
 وكذلك ترك الخلق اهما لاسدى \* لا يبعثون الى معاد ثان  
 كلا ولا أمر ولا نهى عليهم من اله قادر ديان  
 وكذلك ظلم عباده وهو الغنى فماله وانظلم الانسان  
 وكذلك غفلته تعالى وهو عالا \* م العيوب فظاهر البطلان  
 وكذلك النسيان جل الهنا \* لا يمتريه قط من نسيان  
 وكذلك حاجته الى طعم ورزق \* وهو ورزاق بلا حسابان  
 هذا وثانى نوعى السلب الذى \* هو اول الانواع فى الازان  
 تنزيه أوصاف الكمال له عن التشبيه والتمثيل والنكران  
 لسنا نشبه وصفه بصفاتنا \* ان المشبه عابد الاوثان  
 كلا ولا نحايه من أوصافه \* ان المعطل عابد البهتان  
 من مثل الله العظيم بخلقه \* فهو النسيب لمشرك نصرانى  
 أو عطل الرحمن عن أوصافه \* فهو الكفور وليس ذا ايمان  
 ﴿فصل فى النوع الثانى من النوع الاول وهو النبوت﴾

هذا ومن توحيدهم اثبات أو \* صاف الكمال لرَبنا الرحمن  
 كملوه سبحانه فسوق السما \* وات العلى بل فوق كل مكان  
 فهو العلى بذاته سبحانه \* اذ يستحيل خلاف ذابيان  
 وهو الذى حقا على العرش استوى \* قد قام بالتدبير للاكوان  
 حى مرید قادر متكلم \* ذو رحمة و ارادة وحنان  
 هو أول هو آخر هو ظاهر \* هو باطن هى أربع بوزان  
 ما قبله شىء كذا ما بعده \* شىء تعالى الله ذو السلطان  
 ما فوقه شىء كذا ما دونه \* شىء وذا تفسیر ذى البرهان  
 فانظر الى تفسيره بتدبر \* وتبصر وتعلم لعمان \*  
 وانظر الى ما فيه من أنواع معرفة الخالقنا العظيم الشأن  
 وهو العلى فكل أنواع العلوه فتأبته بلانكران \*  
 وهو العظيم بكل معنى يوجب التعظيم لا يخصيه من انسان  
 وهو الجليل فكل أوصاف الجلا \* ل له محققة بلا بطلان  
 وهو الجميل على الحقيقة كيف لا \* وجمال سائر هذه الاكوان  
 من بعض آثار الجميل فربها \* أولى وأجدر عند ذى العرفان  
 فجماله بالذات والاوصاف وا لا فعال والاسماء بالبرهان  
 لا شىء يشبه ذاته وصفاته \* سبحانه عن افك ذى البهتان  
 وهو المجيد صفاته أوصاف تعظيم فشان الوصف أعظم شان  
 وهو السميع يرى ويسمع كل ما \* فى الكون من سر ومن اعلان  
 ولكل صوت منه سمع حاضر \* فالسر والاعلان مستويان  
 والسمع منه واسع الاصوات لا \* يتخفى عليه بعينها والدانى  
 وهو البصير يرى ديب النملة السوداء تحت الصخر والصوان  
 ويرى بحارى انقوت فى أعضائها \* ويرى بياض عروقها بعيان  
 ويرى خيانات العيون باحفظها \* ويرى كذاك قلب الاجفان  
 وهو العالم أحاط علما بالذى \* فى الكون من سر ومن اعلان

وبكل شيء علمه سبحانه \* فهو المحيط وليس ذانسيان  
وكذلك يعلم ما يكون غدا وما \* قد كان والموجود في ذا الآن  
وكذلك أمر لم يكن لو كان \* كيف يكون ذا امكان

### ﴿فصل﴾

وهو الحميد فكل حمد واقع \* أو كان مفروضا مدى الازمان  
ملا\* الوجود جميعه ونظيره \* من غير ماعد ولاحسان  
هو أهله سبحانه وبحمده \* كل المحامد وصف ذى الاحسان

### ﴿فصل﴾

وهو المالك عبده موسى بتكليم الخطاب وقبله الابوان  
كلماته جلت عن الاحصاء والتمعداد بل عن حصر ذى الحسان  
لو أن أشجار البلاد جميعها الاقلام تكتبها بكل بنان  
والبحر تلقى فيه سبعة أبحر \* لكتابة الكلمات كل زمان  
تقدت ولم تنفذ بها كلماته \* ليس الكلام من الاله بفان  
وهو التقدير وليس يحجزه اذا \* مارام شيأ قط ذو سلطان  
وهو القوى له التقوى جمعاعا \* لى رب ذى الاكوان  
وهو الغنى بذاته فغناه ذا \* تى له كالجود والاحسان  
وهو العزيز فان يرام جنابه \* أنى يرام جناب ذى السلطان  
وهو العزيز القاهر الغلاب لم \* يغلبه شى هذه صفتان  
وهو العزيز بقوة هى وصفه \* فالعز حينه ذ ثلاث معان  
وهى التى كملت له سبحانه \* من كل وجه عادم النقصان  
وهو الحكيم وذلك من أوصافه \* نوعان أيضا ماهما عدمان  
حكم واحكام فكل منهما \* نوعان أيضا ثابتا البرهان  
والحكم شرعى وكونى ولا \* يتلازمان وماهما سيان  
بل ذلك يوجدون هذا مفردا \* والعكس أيضا ثم يجتمعان  
لن يخلو المر بوب من احدهما \* أو منهما بل ليس ينتفيان



لكنما الشرعى محبوب له \* أبدا ولن يخلو من الاكوان  
هو أمره الدينى جاءت رساله \* بقيامه فى سائر الازمان  
لكنما الكونى فهو قضاءؤه \* فى خلقه بالعدل والاحسان  
هو كله حق وعدل ذو رضى \* والتأن فى المقضى كل الشان  
فذلك نرضى بالقضاء ونسخط السمضى حين يكون بالمصبيان  
قاله يرضى بالقضاء ويسخط السمضى ما الامران متحدران  
فقضاءؤه صفة به قامت وما السمضى الاصطنعة الانسان  
والكون محبوب ومبغوض له \* وكلاهما بمتيئة الرحمن  
هذا البيان يزيل لبسا طالما \* هلكت عليه الناس كل زمان  
ويحل ماقد عقدوا بأصولهم \* وبحوثهم فافهمه فهم بيان  
من وافق الكونى وافق سخطه \* أولم يوافق طاعة الديان  
فذلك لا يعدوه ذم أو فوا \* ت الحمد مع أجر ومع رضوان  
وموافق الدينى لا يعدوه أجر بل له عند الصواب اثنان

### ﴿فصل﴾

والحكمة العليا على نوعين أيضا حصلا بقواطع البرهان  
احدهما فى خلقه سبحانه \* نوعان أيضا ليس يفترقان  
احكام هذا الخلق اذا يجاده \* فى غاية الاحكام والاتقان  
وصدوره من أجل غايات له \* وله عليها حمد كل لسان  
والحكمة الاخرى فى حكمه شرعه \* أيضا وفيها ذاك الوصفان  
غاياتها اللاتى حمدن وكونها \* فى غاية الاتقان والاحسان

### ﴿فصل﴾

وهو الحى فليس يفضح عبده \* عند التجاهر منه بالمصبيان  
لكنه يلتقى عليه ستره \* فهو الستير وصاحب الغفران  
وهو الحليم فلا يماجل عبده \* بمقوية ليتوب من عصيان  
وهو الغفور فمفوه وسع الورى \* لولاه غار الارض بالسكان

وهو الصبور على اذى أعدائه \* يتهموه بل نسبوه للبهتان  
قالوا له ولد وليس بمبدا \* شتما وتكذبا من الانسان  
هذا وذاك بسمعه وبعلمه \* لو شاء عاجلهم بكل هوان  
لكن ينافيهم ويرزقهم وهم \* يؤدونه بالشرك والكفران

### ﴿فصل﴾

وهو الرقيب على الخواطر والالوا \* حظ كيف بالافعال بالاركان  
وهو الحفيظ عليهم وهو الكفيل بحفظهم من كل أمران  
وهو اللطيف بعبد له ولعبد \* واللطيف في أوصافه نوعان  
ادراك اسرار الامور بخبرة \* واللطيف عند مواقع الاحسان  
فيريك عرته ويبدى لطفه \* والعبد في الغفلات عن دالشان

### ﴿فصل﴾

وهو الرفيق يحب أهل الرفق بل \* يعطيهم بالرفق فوق أمان  
وهو القريب وقربه المختص بالداعي وعابده على الايمان  
وهو الحبيب يقول من يدعو أجبه أنا الحبيب لكن من ناداني  
وهو الحبيب لدعوة المضطرا \* يدعووه في سروفى اعلان  
وهو الحراد فجوده عم الوحو \* دجميعه بالفضل والاحسان  
وهو الخواد بلا يخيب سائرا \* ولوانه من أمة الكفران  
وهو المغيث لكن محلوته به وكما يحجب اعانة الالهفان

### ﴿فصل﴾

وهو الودود يحبهم ويحبه \* أحبابه والفضل للمنان  
وهو الذي جعل المحبة في قلوبهم \* وجازاهم بحب تان  
هذا هو الاحسان حق لامعا \* ونعمة رة لوقع اشكران  
لكن يحب شكورهم وشكرهم \* لاحتياج منه لشكران  
وهو الشكور فلن يضيع معيهم \* لكن يضاعفه بلا حسبان  
ماله باد عليه حق واجب \* هو أرجب الاجر الثمين اتان

صكلا ولا عمل لديه ضائع \* ان كان بالاخلاص والاحسان  
ان عذبوا فبعضه أو ندموا \* فبفضله والحمد للرحمن

### ﴿ فصل ﴾

وهو الغفور فلو أتى بقرايبها \* من غير شرك بل من العصيان  
لأقاه بالغفران ملء قرايبها \* سبحانه هو واسع الغفران  
وكذلك التواب من أوصافه \* والتوب في أوصافه نوعان  
أذن بتوبة عبده وقبولها \* بعد المتاب بمنة المنان

### ﴿ فصل ﴾

وهو الاله السيد الصمد الذي \* صمدت اليه الخلق بالاذعان  
الكامل الاوصاف من كل الوجوه \* ه كماله ما فيه من نقصان  
وكذلك القهار من أوصافه \* فالخلق مقهورون بالسلطان  
للم يكتن حيا عزيزا قادرا \* ما كان من قهر ولا سلطان  
وكذلك الجبار من أوصافه \* والجبر في أوصافه قسمان  
جبر الضعيف وكل قلب قد غدا \* ذا كسرة فالجبر منه دان  
والثاني جبر القهر بالذي \* لا ينبغي لسواه من انسان  
وله مسمى ثالث وهو العلو فليس يدنو منه من انسان  
من قولهم جبارة للنخلة العليا التي قامت لكل بنان

### ﴿ فصل ﴾

وهو الحسيب كفاية وحماية \* والحسب كافي العيد كل أوان  
وهو الرشيد فقول وفعله \* رشد ور بك مرشدا لخيران  
وكلاهما حق فهذا وصفه \* والفعل للارشاد ذاك الثاني  
والعدل من أوصافه في فعله \* ومقاله والحكم بالميزان  
فعلى الصراط المستقيم الهنا \* قول وفعل ذلك في القرآن

### ﴿ فصل ﴾

هذا ومن أوصافه القدوس ذو التنزيه بالتعظيم للرحمن

وهو السلام على الحقيقة سالم \* من كل تمثيل ومن نقصان  
والبر في أوصافه سبحانه \* هو كثرة الخيرات والاحسان  
صدرت عن البر الذي هو وصفه \* قال بر حينئذ له نوعان  
وصف وفعل فهو بر محسن \* مولى الجميل ودائم الاحسان  
وكذلك الوهاب من أسمائه \* فانظر مواهبه مدى الازمان  
أهل السموات العلى والارض عن \* تلك المواهب ليس يتفكان  
وكذلك الفتاح من أسمائه \* والفتح في أوصافه أمران  
فتح بحكم وهو شرع الهنا \* والفتح بالاقدار فتح ثان  
والرب فتاح بدين كليهما \* عدلا واحسانا من الرحمن  
وكذلك الرزاق من أسمائه \* والرزق من أفعاله نوعان  
رزق على يد عبده ورسوله \* نوعان أيضا ذان معروفان  
رزق القلوب العلم والايمان والرزق المعد لهذه الابدان  
هذا هو الرزق الحلال وربنا \* رزاقه والفضل للمنان  
والثان سوق القوت للاعضاء في \* تلك المجارى سوقه بوزان  
هذا يكون من الحلال كما يكو \* ن من الحرام كلاهما رزقان  
والله رازقه بهذا الاعتبار \* وليس بالاطلاق دون بيان

### ﴿ فصل ﴾

هذا ومن أوصافه القيوم والسبوم في أوصافه أمران  
أحدهما القيوم قام بنفسه \* والكون قام بهما الامران  
فالاول استغناؤه عن غيره \* والفقر من كل اليه الثانى  
والوصف بالقيوم ذو شأن عظيم هكذا موصوفه أيضا عظيم الشأن  
والخى يتلوه فأوصاف الكما \* ل هما لافق سمائها قطبان  
فالخى والقيوم ان تتخلفا لا \* وصاف أصلا عنهما بيان  
هو قابض هو باسط هو حافظ \* هو رافع بالعدل والميزان  
وهو المعز لا هل طاعته وذا \* عز حقيقى بلا بطلان

وهو المذل لمن يشاء بذلة الدارين ذل شقا وذل هوان  
هو مانع معطى فهذا فضله \* والمنع عين العدل للمنان  
يعطى برحمته ويمنع من يشاء \* بحكمته والله ذو سلطان

### ﴿ فصل ﴾

والنور من أسمائه أيضا ومن \* أوصافه سبحانه ذي البرهان  
قال ابن مسعود كلما قدحكا \* ه الدارمى عنه بلا نكران  
ما عنده ليل يكون ولا نها \* رقلت تحت الفلك يوجدان  
نور السموات العلى من نوره \* والارض كيف النجوم والقمران  
من نور وجه الرب جل جلاله \* وكذا حكاه الحافظ الطبراني  
فبدأ ستار العرش وانكرسى مع \* سبع الطباق وسائر الاكوان  
وكتابه نور كذلك شرعه \* نور كذا المبعوث بالفرقان  
وكذلك الايمان في قلب الفتى \* نور على نور مع القرآن  
وحجابه نور فلو كشف الحجاب \* بلا حرق السبعات الاكوان  
واذا أتى للفصل يشرق نوره \* في الارض يوم قيامة الابدان  
وكذلك دار الرب جنات العلى \* نور تاللا ليس ذا بطلان  
والنور ذو نوعين مخلوق ووصف ماهما والله متجددان  
وكذلك المخلوق ذو نوعين محسوس ومعقول هما شيان  
احذر نزل فتحت رجلك هوة \* كم قد هوى فيها على الازمان  
من عابد بالجهل زلت رجلاه \* فهوى الى قعر الحضيض الداني  
لاحت له أنوار آثار العباد \* دة ظننها الانوار للرحمن  
فأتى بكل مصيبة وبلية \* ما شئت من شطح ومن هذيان  
وكذا الحلوى الذي هو خدنه \* من ههنا حقهما اخوان  
ويقابل الرجلين ذو التعطيل والسحجب الكشيفة ماهما سيان  
ذا في كثافة طبعه وظلامه \* وبظلمة التعطيل هذا الثانى  
والنور محجوب فلا هذا ولا \* هـ ناله من ظلمة يريان

## ﴿ فصل ﴾

وهو المقدم والمؤخر ذانك المصنفتان للأفعال تابعةتان  
وهما صفات الذات أيضا اذ هما \* بالذات لا بالغیر قائمتان  
ولذلك قد غلط المقسم حين ظن صفاته نوعان مختلفان  
ان لم يرد هذا ولكن قد أرا \* دقيامها بالفعل ذي الامكان  
والفعل والمفعول شئ واحد \* عند المقسم ما هما شيان  
فلذلك وصف الفعل ليس لديه الا نسبة عديمة بديان  
جميع أسماء الفاعل لديه ليست قط ثابتة ذوات ممان  
موجودة لكن أهو كلها \* نسب ترى عديمة الوجدان  
هذا هو التعطيل للأفعال كالتعطيل للأوصاف بالميزان  
فالحق ان الوصف ليس بمورد التقسيم هذا مقتضى البرهان  
بل مورد التقسيم ما قد قام بالذات التي للواحد الرحمن  
فهما اذا نوعان أوصاف وأفعال فهذه نسبة التبيين  
فالوصف بالأفعال يستدعي قيا \* م الفعل بالموصوف بالبرهان  
كالوصف بالمعنى سوى الأفعال ما \* ان بين ذينك قط من فرقان  
ومن المجائب انهم ردوا على \* من أثبت الاسماء دون ممان  
قامت بمن هي وصفه هذا محال \* ل غير معقول لذى الأذهان  
وأثروا الى الأوصاف باسم الفعل قا \* لو لم تقم بالواحد الديان  
فانظر اليهم أبطوا الاصل الذي \* ردوا به أفراهم بوزان  
ان كان هذا ممكنا فكذلك تو \* ل خصوصكم أيضا فذرا مكان  
والوصف بالتقسيم والآخر كوا \* ن وديسني هما نوعان  
وكلاهما أمر حقيقي ونسبي ولا يخفى انه لا على الى الأذهان  
والله قدر ذاك أجمعه باحكا \* م واتقان من الرحمن

## ﴿ فصل ﴾

هذا ومن أسمائه ما ليس بفرد بل يقل لنا أتى بقران

وهي التي تدعى بمزدوجاتها \* افرادها خطر على الانسان  
اذذاك موهم نوع نقص جل رب العرش عن عيب وعن نقصان  
كل مانع المعطى وكالضار الذي \* هو نافع وكل ماله الامران  
ونظم هذا القابض المقرين باسم الباسط اللفظان مقترنان  
وكذا المدغم المذل وخافض \* مع رافع لمظان مزدوجان  
وحديث افراد اسم منتقم فهو \* قوف كما قد قال ذو العرفان  
ما جاء في القرآن غير مقيد \* بالجرمين وجا بذو نوحان  
﴿ فصل ﴾

ودلالة الاسماء أنواع ثلث \* ثكلها معلومة ببيان  
دلت مطابقة كذاك تضمنها \* وكذا التزاما واضح البرهان  
أما مطابقة الدلالة فهي أ \* الاسم يفهم منه مفهوم  
ذات الاله وذلك الوصف الذي \* يشتق منه الاسم بالميزان  
لكن دلالة على احدهما \* بتضمن قافهمه فهم بيان  
وكذا دلالة على الصفة التي \* ما اشتق منها فالإتزام دان  
واذا أردت لذا مثلا بسنا \* فمثال ذلك لفظة الرحمن  
ذات الاله ورحمة مدلولها \* فهما لهذا اللفظ مدلولان  
احدهما بعض لهذا الموضوع فهي \* تضمن ذا واضح التبيان  
لكن وصف الحى لازم ذلك الاسم \* لزوم العلم للرحمن  
فلذا دلالة عليه بالإنرا \* م بين والحق ذو تبيان  
﴿ فصل في بيان حقيقة الالحاد في أسماء ﴾

﴿ رب العالمين وذكر انقسام الملاحدين ﴾

أسماءه أوصاف مدح كلها \* مشتقة قد حملت لمعان  
إياك والالحاد فيها انه \* كفر معاذ الله من كهران  
وحقيقة الالحاد فيها الميل \* لا شرك والتعطيل وانكران  
قالا يحدون اذا ثلاث طوائف \* فعليهم غضب من الرحمن

المشركون لانهم سموها \* أوثانهم قالوا اله ثان  
 هم شبهوا المخلوق بالخالق عكس مشبه الخلاق بالانسان  
 وكذلك أهل الاتحاد فاهم \* اخوانهم من أقرب الاخوان  
 اعطوا الوجود جميعه اسمه \* اذ كان عين الله ذى السلطان  
 والمشركون أقل شركائهم \* هم خصصوها ذا الاسم بالاثان  
 ولذلك كانوا أهل شرك عندهم \* لو علموا ما كان من كفران  
 والملحد الثاني فذوال تعطيل اذ \* ينفي حقائقها بلا برهان  
 ما تم غير الاسم أوله بما \* ينفي الحقيقة نفى ذى بطلان  
 فالقصد دفع النص عن معنى الحقيقة فاجتهد فيه بانقضاء بيان  
 عطل وحرف ثم أول وانفها \* واقذف بتجسيم والكفران  
 للمثبتين حقائق الاسماء لا وصاف بالاخبار والقرآن  
 فاذا هم احتجوا عليك فقل لهم \* هذا مجاز وهو وضع ثن  
 فاذا غلبت عن المجز فقل لهم \* لا يستفاد حقيقة الالة ان  
 انى وتلك أدلة لفظية \* عزات عن الايمان منذ زمان  
 فاذا تضافرت الادلة كثرة \* وغلبت عن تقرير ذا بيان  
 فعليك حينئذ بقانون وضعه عنه لدفع ألة القرآن  
 ولكل نص ليس يقبل ان يؤول بالمجاز ولا بمعنى ثن  
 قل عارض المنقول معقول وما الا مران عند العقل يتفنان  
 ما تم الا واحد من أربع \* متقابلات كلها بوزان  
 اعمال ذين أو عكسه أو تلغى المعقول ما هذا بدى امكان  
 العقل أصل العقل وهو أبوهان \* تبطله يبطل فرعه التحتاني  
 فتعين الاعمال للمعقول وال لا لغاء للمعقول بالقانون ذى البرهان  
 اعماله يفضى الى الغائه \* فاهجره هجر الترك والنسيان  
 والله لم يكذب عليهم ابنا \* وهم لذي الرحمن مختصمان  
 وهناك يحزى الملحدون ومن نفى الا لحاد يحزى ثم بالغفران



قاصبر قليلا انما هي ساعة \* يامثبت الاوصاف للرحمن  
 فلسوف تجنى أحرص بك حين يجنى الغير وزر الاثم والعدوان  
 قاله سائلنا وسائلهم عن ا لا ثبات والتمطيل بعد زمان  
 فأعد حينئذ جوابا كافيا \* عند السؤال يكون ذا بيان  
 هذا وثلاثهم فثنا فيها ونا \* في ما تدل عليه بالهتان  
 ذا جاحد الرحمن رأسا لم يقرب بخاف أبدا ولا رحمن  
 هذا هو الاتحاد فاحذره لعل الله أن ينجيك من نيران  
 وتهوز بالزلق لديه وجنة المأوى مع الغفران والرضوان  
 لا توحشك غربة بين الورى \* قالنا كلاما موات في الحيات  
 أو ما علمت بان أهل السنة العارفاء حقا عند كل زمان  
 قل لي متى سلم الرسول وصحبه \* والتابعون لهم على الاحسان  
 من جاهل ومعاقد ومنافق \* ومحارب بالبغي والطغيان  
 وتظن انك وارت لهم وما \* ذقت الاذى في نصرة الرحمن  
 كلا ولا جاهدت حق جهاده \* في الله لا يبد ولا بلسان  
 منتك والله المحال النفس فاستحدث سوى ذا الرأي والحسبان  
 لو كنت وارثه لآذك الالى \* ورتوا عداه بسائر الالوان

﴿ فصل في النوع الثاني من نوعي توحيد الانبياء ﴾

﴿ والمرسلين المخالف لتوحيد المعطلين والمشركين ﴾

هذا وثاني نوعي التوحيد تو \* حيد العباد منك للرحمن  
 أن لا تكون لغيره عبدا ولا \* تعبد بغير شريعة الايمان  
 فتقرم بالاسلام والايمان وا لا حسان في سر وفي اعلان  
 والصدق الاختصاص ركة ذلك التوحيد كالركنين للانيين  
 وحقيقة الا لا ص توحيد المراد \* فلا يزاوجه مراد ثان  
 لكن مراد العبد يقي واحدا \* ما فيه تفريق لدى الانسان  
 ان كان ربك واحدا بجماله \* فاختصمه بالترحم مع احسان

أو كان ربك واحدا أنشاك لم \* يشركه اذ أنشاك رب ثان  
فكذلك أيضا وحده فاعبده لا \* تعبد سواه يا أخا العرفان  
والصدق توحيد الارادة وهو بذ \* ل الجهد لا كسلا ولا متوان  
والسنة المثلى لساالكها فتو \* حيد الطريق الاعظم السلطاني  
فلو احدثكن واحدا في واحد \* أعنى سبيل الحق والايمان  
هذى ثلاث مسعدات للدي \* قد نالها والفضل للمنان  
فاذا هي اجتمعت لنفس حرة \* بلغت من العلياء كل مكان  
لله قلب شام هاتيك البرو \* ق من الخيام فهم بالطيران  
لولا التعلل بالرجاء تصدعت \* اعشاره كتصدع البنيان  
وتراه يسطه الرجاء فينثني \* متمايلا كتمايل النشوان  
ويعود يقبضه الاياس لكونه \* متخلقا عن رفقة الاحسان  
فتراه بين القبض والبسط للذا \* ن هما لافق سمائه قطبان  
وبداله سعد السعود فصار مسـ \* راه عليه لاعلى الدبران  
لله ذياك الفريق فانهم \* خصوا بخالصه من الرحمن  
شدت ركائبهم الى معبودهم \* ورسوله يا خيبة الكسلان

### ﴿ فصل ﴾

والشرك فاحذره فشرک ظاهر \* ذا القسم ليس بقابل الغفران  
وهو اتخذ الند للرحمن أيا كان من حجر ومن انسان  
يدعوه أو يرجوه ثم يخافه \* ويحببه كحبة الديان  
والله ما ساووههم بالله في \* خلق ولا رزق ولا احسان  
فالله عندهم هو الخلاق والرزاق مولى الفضل والاحسان  
لكنهم ساووههم بالله في \* حب وتعظيم وفي ايمان  
جمعوا محبتهم مع الرحمن ما \* جعلوا المحبة قط للرحمن  
لو كان حبهم لا جعل الله ما \* عادوا أحبيته على الايمان  
ولما أحبوا سخطه وتجنبوا \* محبوبة ومواقع الرضوان

شرط المحبة أن توافقي من تحب على محبته بلا عصيان  
 فإذا ادعيت له المحبة مع خلا \* فكما يحب فأنت ذوبهتان  
 أتحب أعداء الحبيب وتدعى \* حباله ماذالك في امكان  
 وكذا تعادى جامعدا أحبابه \* أين المحبة يا أخا الشيطان  
 ليس العبادة غير توحيد المحبة مع خضوع القلب والاركان  
 والحب نفس وفاقه فيما يحب وبغض ما لا يرتضى بجنان  
 ووقاؤه نفس اتباعك أمره \* والقصد وجه الله ذي الاحسان  
 هذا هو الاحسان شرط في قبو \* ل السعي فافهمه من القرآن  
 والاتباع بدون شرع رسوله \* عين الحال وأبطل البطلان  
 فإذا نبذت كتابه ورسوله \* وتبعته أمر النفس والشيطان  
 وتخذت أندادا تحبهم كحب الله كنت بجانب الايمان  
 ولقد رأيتهم فريق يدعى الا سلام شركا ظاهر التبيين  
 جعلوا له شركاء والوهم وسوء وهم به في الحب لا الساطان  
 والله ما ساووه بالله بل \* زادوا لهم حبا بلا كتمان  
 والله ما غضبوا اذا اتهمك بما \* رم ربه في السر والاعلان  
 حتى اذا ما قيل في الوثن الذي \* يدعونه ما فيه من نقصان  
 فاجارك الرحمن من غضب ومن \* حرب ومن تتم رهن عدوان  
 وأجارك الرحمن من ضرب وتم \* زير ومن سب ومن تيجان  
 والله لو عطلت كل صفاته \* ما قابلوك ببغض ذا العدوان  
 والله لو خالفت نص رسوله \* نصا صريحا واضح التبيين  
 وتبعته قول شيوخهم أو غيرهم \* كنت المحقق صاحب العرفان  
 حتى اذا خالفت آراء الرجا \* ل لسنة المبعوث بالقرآن  
 نادوا عليك ببدعة وضلالة \* قالوا وفي تكفيره قولان  
 قالوا تنقصت الكبار وسائر الـ علماء بل جاهرت بالبهتان  
 هذا ولم نسلهم حقا لهم \* ليكون ذا كذب وذاع دوان

واذا سلبت صفاته وعلموه \* وكلامه جهرا بلا كتمان  
لم يغضبوا بل كان ذاك عندهم \* عين الصواب ومقتضى الاحسان  
والامر والله العظيم يزيد فو \* ق الوصف لا يخفى على العميان  
واذا ذكرت الله توحيدا رأيت وجوههم مكسوفة الالوان  
بل ينظرون اليك شزرا مثل ما \* نظر الثيوس الى عصا الجوبان  
واذا ذكرت بمدحة شركاءهم \* يتباشرون تباشر الفرخان  
والله ماشموا روائح دينه \* يازكمة أعيت طيب زمان

﴿فصل في صف العسكرين وتقابل﴾

﴿الصفين واستدارة رحى الحرب﴾

﴿العوان وتداول الاقران﴾

يا من يشب الحرب جهلا ما لكم \* بقتال حزب الله قسط يدان  
انى تقوم جنودكم لجنودهم \* وهم الهداة وناصر الرحمن  
وجنودكم ما بين كذاب ودجال ومحتال وذى بهتان  
من كل أرعن يدعى المعقل وهــو بجانب للمقل والايمان  
أوكل مبتدع وجهى غدا \* فى قلبه حرج من القرآن  
أوكل من قد دان دين شيوخ أهل الاعترال البين البطالان  
أو قائل بالاتحاد وانه \* عين الاله وما هنا شيثان  
أو من غدا فى دينه دتـهـيرا \* اتباع كل ملد حيران  
وجنودهم جبريل مع ميكل مع \* باقى الملائك ناصرى القرآن  
وجميع رسل الله من نوح الى \* خير الورى المبعوث من عدنان  
فالقلب خمستهم اولوا العزم الاولى \* فى سورة الشورى أتوا ببيان  
فى أول الاحزاب أيضا ذكـرهم \* هم خير خلق الله من انسان  
ولواؤهم سيد الرسول محمد \* والكل تحت لواء ذى الفرقان  
وجميع أصحاب الرسول عصاة الا سلام أهل العلم والايمان  
والتابعون لهم باحسان على \* طبقاتهم فى سائر الازمان

أهل الحديث جميعهم وأئمة الفتوى وأهل حقائق العرقان  
 العارفون برهم ونبيهم \* ومراتب الأعمال في الرجحان  
 صوفية سنية نبوية \* ليسوا أولى شطح ولا هذيان  
 هذا كلامهم لدينا حاضر \* من غير ما كذب ولا كتمان  
 فاقبل حوالة من أحال عليهم \* هم أملياءؤهم أولوا مكان  
 فاذا بمثنا غارة من أخربا \* ت العسكر المنصور بالقرآن  
 طحتكم طحن الرحي للحب حتى صرتم كالبر في القيعان  
 اني يقاوم ذي العساكر طمطم \* أو تنكوشا أو أخو اليونان  
 أعني أرسطو عابد الاوثان أو \* ذاك الكفور معلم الالحان  
 ذاك المعلم أولا للحرف والثاني لصوت بنست العلمان  
 هذا أساس الفسق والحرف الذي \* وضعوا أساس الكفر والهذيان  
 أو ذاك المخدوع حامل راية الالحاد ذاك خليفة الشيطان  
 أعني ابن سيناذلك المحلول من \* أديان أهل الارض ذا الكفران  
 وكذا نصير الشرك في أتباعه \* أعداء رسل الله والايمان  
 نصر والضلالة من سفاهة رأيهم \* وغزوا جيوش الدين والقرآن  
 فجرى على الاسلام منهم محنة \* لم تجر قط بسالف الازمان  
 أوجعدا وجههم واتباع له \* هم أمة التعطيل والبهتان  
 أو حفص أو بشر أو النظام ذا \* لك مقدم الفساق والحجان  
 والجعفران كذاك شيهان ويد \* عى الطاق لاحييت من شيطان  
 وكذلك الشحام والعلاف والجار أهمل الجهل بالقرآن  
 والله ما في القوم شخص رافع \* بالوحى رأسا بل برأي فسلان  
 وخيار عسكركم فذاك الاشعري القوم ذاك مقدم الفرسان  
 لكنكم والله ما أتم على \* اثباته والحق ذو برهان  
 هو قال ان الله فوق العرش واسـتولى مقالة كل ذي بهتان  
 في كتبه طرا وقرر قول ذي لا ثببات تقريرا عظيم الشأن

لكنكم أ كفرتموه وقتلتم \* من قال هذا فهو ذو كفران  
 نختيار عسكركم قاتلهم منهم \* برآء اذ قاربوا من الايمان  
 هذى العساكر قد تلاقى جبهة \* ودنا القتال وصيح بالاقتران  
 صفوا الجيوش وعبئوها وأبرزوا \* للحرب واقترىوا من التمرسان  
 فهم الى لقياكم بالتوقى كى \* يوفوا بنذرهم من القربان  
 ولهم اليكم شوق ذى قرم فما \* يشفيه غير موائد اللحمان  
 تبا لكم لو تعلمون لكنتم \* خلف الحدود كاضعف النسوان  
 من أين أنتم والحديث وأهله \* والوحى والمعقول بالبرهان  
 ما عندكم الا الدعاوى والشكا \* وى أو شهادات على البهتان  
 هذا الذى والله نلنا منكم \* فى الحرب اذ يتقابل الصفان  
 والله ما بئستم بقال الله أو \* قال الرسول ونحن فى الميدان  
 الابحججة وفرقة غمة وغمة \* وقمقة بكل لان  
 ويحق ذلك لكم وأنتم أهله \* أنتم بحاصلكم أولو عرفان  
 وبحقكم تحموا مناصبكم وان \* تحموا ما كلكم بكل سنان  
 وبحقنا نحى الهدى ونذب عن \* سنن الرسول ومقتضى القرآن  
 قبح الاله مناصبا وما كلا \* قامت على العدوان والطغيان  
 والله لو كنتم بقال الله أو \* قال الرسول كمثل ذى الايمان  
 كما لكم ساو يش تنظيم واجل \* لال كشاور يش لذى سلطان  
 لكن هجرتم دأوستم بدعة \* وأردتم التنظيم بالبهتان

### ﴿ فصل ﴾

العلم قال الله ذال رسوله \* قال الصحابة هم أولو العرفان  
 ما لم نصيبك للخلاف سفاهة \* بين الرسول وبين رأى فلان  
 كلا ولا جحد الصفات لربنا \* فى قالب التنزيه والسبحان  
 كلا ولا نفي العلو لما ظرا لا \* كوان فوق جميع ذى الاكوان  
 كلا ولا عزل الناصرص وامها \* ليست تفيد حقا ثقى الايمان

اذ لا تفيدكم يتينا لا ولا \* علما فقد عزات عن الايقان  
والعلم عندكم ينال بغيرها \* بزبالة الافكار والاذهان  
سميتموه قسواطما عقلية \* ونفى الظواهر حاملات معان  
كلا ولا احصاء آراء الرجا \* ل وضبطها بالحصروالحسبان  
كلا ولا التأويل والتبديل والتحرير للوحيين باليهتان  
كلا ولا الاشكال والتشكيك والوقف الذي ما فيه من عرفان  
هذي علومكم التي من أجلها \* عاديتموننا بأولى العسرفان

﴿ فصل في عقد الهدنة والامان الواقع بين ﴾

﴿ المعطلة وأهل الاتحاد حزب جنكس خان ﴾

يا قوم صالحتم نفاة الذات والاصناف صلحنا موجبا لامان  
وأغررتم وهنا عليهم غارة \* قعقعتهم فيها لهم بشتان  
ما كان فيها من قتل منهم \* كلا ولا فيهم أسير عان  
والطفتم في القول أوصانتم \* وأتيتهم في بحثكم بدهان  
وجلستم معهم مجالسكم مع الا ستاذ بالآداب والمسيران  
وضرعتهم للقوم كل ضراعة \* حتى أعاروكم سلاح الجاني  
فغزوتهم بسلاحهم لعاكرا لا ثبات ولا ثار والقنتران  
ولا جل ذا صابعتوهم عند حر \* بكم لهم باللطف والاذعان  
ولا جل ذا كتم مخايننا لهم \* لم تفتح منكم لهم عينان  
حذرا من استرجاعهم لسلاحهم \* فترون بدد السلب كالسوان  
ويجتهم مع صاحب الاثبات بالكفر والتضليل والامدران  
وقابتهم ظهر المجن له واجسادهم عليه بهسك الشيطان  
والله هذي ريبة لا يفتح في \* مضمونها الا على الشيران  
هذا وبينهما أشد تفاوت \* فئتان في الرحمن يختصان  
هذا نفى ذات الاله ووصفه \* نقياصريحا ليس بالكتمان  
اكن اذا وصف الاله بكل أو \* صاف الكمال المطلق الرباني

ونفى النقائص والعيوب كنفية التشبيه للرحمن بالإنسان  
 فلاي شئ كان حر بكم له \* بالحد دون معطل الرحمن  
 قلنا نعم هذا الجسم كافر \* أفكان ذلك كامل الإيمان  
 لا تنطفي نيران غيظكم على \* هذا الجسم يا أوى النيران  
 فأنه يوقدها ويصلي حرها \* يوم الحساب محرف القرآن  
 يا قومنا لقد ارتكبتم خطية \* لم يرتكبها قط ذو عرقان  
 وأعنتم أعداءكم بوقاقتكم \* لهم على شئ من البطلان  
 أخذوا نواصيكم بها ولما كم \* فعدت تجر بذلة ومهوان  
 قلتم بقولهم ورمتم كسرهم \* أنى وقد غفوا لكم برهان  
 وكسرتهم الباب الذى من خلفه \* أعداء رسل الله والإيمان  
 فأتى عدوكم بقتالهم \* وبحرهم أبد الزمان يدان  
 فعدوكم أسرى لهم بحبالهم \* أيديكم شدت إلى الذقان  
 حملوا عليكم كالسباع استقبلت \* حمرا معقرة ذوى ارسال  
 صالوا عليكم بالذى صلتهم به \* أنتم علينا صولة الفرسان  
 لولا تحيزكم إلينا كنتم \* وسط العرين ممزق اللحمان  
 لكن بنا استصرتهم بقولنا \* صلتهم عليهم صولة الشجعان  
 وليتم الاثبات اذا صلتهم به \* وعزائم التعطيل عزل مهان  
 وأيديتهم تغزوننا بسرية \* من أسكر التعطيل والكفران  
 من ذابح الله أجهل منكم \* واحققنا بالجهل والعدوان  
 تالله ما يدري الفتى بمصابه \* وانقلاب تحت الختم والخذلان  
 ﴿ فصل في مصارع الناة والمسططين بأسنة ﴾

﴿ أمراء الاثبات الموحدين ﴾

واذا أردت ترى مصارع من خلا \* من أمة التعطيل والكفران  
 وتراهم أسرى حقير شأنهم \* أيديهم غالت إلى الاذقان  
 وتراهم تحت الزماح دريشة \* ما فيهم من فارس طعان



وتراهم تحت السيوف تنوشهم \* من عن شمائلهم وعن أيمان  
وتراهم انسلخوا من الوحيين والـمقل الصحيح ومقتضى القرآن  
وتراهم والله ضحكة ساخر \* ولطالما سخرُوا من الايمان  
قد أوحشت منهم ربوع زادها الـجبار ايماسا مدى الازمان  
وخلت ديارهم وشتت شملهم \* ماقيمهم رجالان مجتمعان  
قد عطل الرحمن أفئدة لهم \* من كل معرفة ومن ايمان  
اذ عطلوا الرحمن من أوصافه \* والعرش أخلوه من الرحمن  
بل عطلوه عن الكلام وعن صفاء \* ت كاله بالجهل والبهتان  
فاقرأ تصانيف الامام حقيقة \* شيخ الوجود العالم الرباني  
أعني أبا العباس أحمد ذلك الـبحر المحيط بسائر الخلق جان  
واقركتاب العقل والنقل الذي \* ما في الوجود له نظير من  
وكذاك منهاج له في رده \* قول الروافض شيعة الشيطان  
وكذاك أهل الاعتزال فانه \* أرداهم في حفرة الجبان  
وكذلك التأسيس أصبح يقضه \* أعجوبة للعالم الرباني  
وكذاك أجوبة له مصرية \* في ست أسفار كتبه سمان  
وكذا جواب للمصارى فيه ما \* يشفي الصدور وانه سفران  
وكذاك شرح عقيدة للاصبها \* في شارح المحصول شرح بيان  
فيها النبوات التي اثباتها \* في غاية التقرير والتبيان  
والله مالا ولي الكلام نظيره \* أبدا وكتبهم بكل مكان  
وكذا حدوث العالم العلوي والسفلي فيـهـ في آتم بيان  
وكذا قواعد الاستقامة اياها \* سفران فيما بيننا ضخمان  
وقرأت أكثر ما سابه فزادني \* والله في علم وفي ايمان  
هذا ولو حدثت نفسي انه \* قبلي يموت لكان هذا الشان  
وكذاك توحيد الله لا اله الا الى \* توحيدهم هو غاية الكفران  
سفرالينب فيه تنض أصولهم \* بحقيقة المعقول والبرهان

وكذلك تسعينية فيها له \* رد على من قال بالفساني  
تسعون وجها بينت بطلانه \* أعنى كلام النفس ذا الوجدان  
وكذا قواعده الكبار وانها \* أوفى من المائتين في الحسبان  
لم يتسع نظمي لها فأسوقها \* فاشترت بعض اشارة لبيان  
وكذا رسائله الى البلدان والاطراف والاصحاب والاخوان  
هى فى الورى مبثوثة معلومة \* تبتاع بالعالى من الايمان  
وكذا فتاواه فأخبرنى الذي \* أضحى عليها دائم الطوفان  
بلغ الذى ألقاه منها عدة الايام من شهر بلا نقصان  
سفر يقابل كل يوم والذى \* قد فاتنى منها بلا حسان  
هذا وليس يقصر النفسير عن \* عشر كبار ليس ذا نقصان  
وكذا المفاريد التى فى كل مسـالة فسفر واضح التبيان  
ما بين عشر أو تزيد بضعفها \* هى كالجوهر اسالك حيران  
وله المقامات الشهيرة فى الورى \* قد قامها لله غير جبان  
نصر الاله ودينه وكتابه \* ورسوله بالسيف والبرهان  
أبدى فضائهم وبين جهلهم \* وأرى تناقضهم بكل زمان  
وأصارهم والله تحت مالهم \* الحق بعد ملابس التيجان  
وأصارهم تحت الخضيض وطالما \* كانوا هم الاعلام للبلدان  
ومن المجائب انه بسلاحهم \* أرادهم تحت الخضيض الدانى  
كانت نواصيهم بأيديهم فما \* مناهم الا أسيرعان  
فعدت نواصيهم بأيدينا فلا \* ياقوننا الابحيل أمان  
وغدت ملوكهم مماليك لا نصـار الرسول بمنة الرحمن  
وأنت جنودهم التى صالوا بها \* منقادة لمساكر الايمان  
يدرى بهذا من له خبر بما \* قد قاله فى ربه الفتيان  
والقدم يوحشنا وليس هنا كم \* فخصوره ومغيبه سـيان

﴿ فصل في بيان ان المصيبة التي حلت باهل ﴾

﴿ التعطيل والكفران من جهة الاسماء التي ﴾

﴿ ما أنزل الله بهما من سلطان ﴾

يا قوم أصل بلائكم أسماء لم \* ينزل بها الرحمن من سلطان  
هي عكستكم غاية التعكيس واقتلعت دياركم من الاركان  
فتهدمت تلك القصور وأوحشت \* منكم ربوع العلم والايمان  
والذنب ذنبكم قبلتم لفظها \* من غيب تفصيل ولا فرقان  
وهي التي اشتملت على أمرين من \* حق وأمر واضح البطلان  
سميت عرش المهيمن حيزا \* والاستواء تحيزا فكان  
وجعلتم فوق السموات العلى \* جهة وسقتم نفى ذابوزان  
وجعلتم الاثبات تشبيها وتجسيما \* وهذا غاية البهتان  
وجعلتم الموصوف جسما قابل الا \* عراض والاكوان والالوان  
وجعلتم أوصافه عرضا \* وهذا كله جسرا الى النكران  
وكذلك سميت حلول حوادث \* أفعاله تلقيب ذي عدوان  
اذ تنفر الاسماع من ذا اللفظ \* نفرتها من التشبيه والنقصان  
فكسوتهم أفعاله لفظ الحوا \* دث ثم قلتم قول ذي بطلان  
ليست تقوم به الحوادث والمرا \* دالنفى للانفعال للديان  
فاذا انتفت أفعاله وصفاته \* وكلامه وعدوذي السلطان  
قبأى شئ كان ربا عندكم \* يافارقة التحقيق والعرفان  
والقصد نفى فعله عنه \* بذات التلقيب فعل الشاعر الفتان  
وكذلك حكمة ربنا سميت \* عللا واغراضا وذان اسمان  
لا يشعران بمدح بل ضدها \* فيهنون حينئذ على الازهان  
نفى الصفات وحكمة الخلاق \* والافعال انكارا لهذا الشأن  
وكذا استواء الرب فوق العرش \* قائم انه التركيب ذو بطلان  
وكذلك وجه الرب جل جلاله \* وكذلك لفظ يد واللفظ يدان

سميتم ذا كله الاعضاء بل \* سميتموه جوارح الانسان  
وسطوتم بالنفى حينئذ عليه كنفينا للعيب مع نقصان  
قاتم نزهه عن الاعراض والا غراض والا بماض والجثمان  
وعين الحوادث ان تحمل بذاته \* سبحانه من طارق الحدثان  
والقصد نفى صفاته وفعاله \* والاستواء وحكمة الرحمن  
والناس أكثرهم بسجن اللفظ محبوسون خوفاً معرفة السجنان  
والكل الا الفرد يقبل مذهبا \* في قالب ويرده في ثاب  
والقصد ان الذات والاوصاف والا فعال لا تنفى بذى الهذيان  
سموه ما شئتم فليس الشأن في الا سماء بل في مقصد ومعان  
كم ذا توسلتم بلفظ الجسم والتجسيم للتعطيل والكفران  
وجعلتموه الترس ان قلنا لكم \* الله فرق العرش والاكوان  
قلتتم لنا جسم على جسم تعا \* الى الله عن جسم وعن جثمان  
وكذلك ان قلنا القرآن كلامه \* منه بدا لم يبد من انسان  
كلا ولا ملك ولا لوح واكن قاله الرحمن قول بيان  
قلتتم لنا ان الكلام قيامه \* بالجسم أيضاً وهو ذو حدثان  
عرض يقوم بغير جسم لم يكن \* هذا بمقول لذى الازمان  
وكذلك حين نقول ينزل ربنا \* في ثلث ليل آخر اوثان  
قلتتم لنا ان النزول لغير اجسام محال ليس ذا امكان  
وكذلك ان قلنا يرى سبحانه \* قاتم أجسم كى يرى بعيان  
أم كان ذا جهة تعالى ربنا \* عن ذا فليس يراه من انسان  
أما اذا قلنا له وجهه كما \* في النص أوقلنا كذلك يدان  
وكذلك ان قلنا كافي النص ان القلب بين أصابع الرحمن  
وكذلك ان قلنا الاصابع فوقها \* كل العوالم وهى ذو رجفان  
وكذلك ان قلنا يدها لارضه \* وسماؤه فى الحشر قابضتان  
وكذلك ان قلنا سيكشف ساقه فيخر ذاك الجمع للاذقان

وكذلك ان قلنا يحىء لفصله \* بين العباد بعدل ذى سلطان  
 قامت قيامتكم كذلك قيامة الاتى بهذا القول فى الرحمن  
 والله لو قلنا الذى قال الصحاح \* به والالى من بعدهم بلسان  
 لرجتمونا بالحجارة ان قدر \* تم بعد رجم الشتم والعدوان  
 والله قد كفرتم من قال بعض مقالمهم يا أمة العدوان  
 وجعلتم الجسم الذى قدرتم \* بطلانه طاغوت ذا البطلان  
 ووضعتم للجسم معنى غير معروف به فى وضع كل لسان  
 وبنيتم نفى الصفات عليه فاجتمعت لكم اذذاك محذوران  
 كذب على لغة الرسول ونفى اثبات العلولعاطر الاكوان  
 وركبتم اذذاك تحريفين تحريف الحديث ومحكم القرآن  
 وكسبتم وزرين وزر النفى والتحريف فاجتمعت لكم كفلان  
 وعداكم أجران أجر الصدق والايمان حتى فاتكم حظان  
 وكسبتم مقتنين مقت الهكم \* والؤمنين فبالكم مقتان  
 ولبستم ثوبين ثوب الجهل والظلم القبيح فبئست الثوبان  
 وتخذتم طرزين طرزالكبر والتفيه العظيم فبئست الطرزان  
 ومددتم نحو العلى باين لاسكن لم تطل منكم لها الباعان  
 وأتيتموها من سوى أبوابها \* لكن تسورت من الحيطان  
 وغلقتم باين لوفتحكم \* فرتم بكل بشارة وتهان  
 باب الحديث وباب هذا الوحي من \* يفتحهما فليهنه البابان  
 وفتحتم بابين من يفتحهما \* تفتح عليه مواهب الشيطان  
 باب الكلام وقد نهيتهم عنه والباب الحريق فمنطق اليونان  
 قد خاتم دارين دار الجهل فى الدنيا ودار الخزي فى النيران  
 وطمستم لونين لون الشك والتشكيك بعد فبئست اللونان  
 وركبتم أمرين كم قد أهلكا \* من أمة فى سالف الازمان  
 تقديم آراء الرجال على الذى \* قال الرسول ومحكم القرآن

والشان نسبتهم الى الاغاز والتلبيس والتدليس والكتمان  
ومكرتم مكرين لوتعالكم \* لتقصمت فينا عرى الايمان  
أطفأتم نور الكتاب وسنة الهدى بذات التحريف والهذيان  
لكنكم أرقدم للحرب نا \* رابين طائفتين مختلفان  
والله مطلقها بالسنة الاولى \* قد خصهم بالعلم والايمان  
والله لو غرق الجسم في دم التجسيم من قدم الى الاذان  
فانص أعظم عنده واجل قد \* را ان يعارضه بقول فلان  
﴿فصل في كسر الطاغوت الذي نفوا به صفات﴾

### ﴿ذى الملكوت والجبروت﴾

أهون بذات الطاغوت لا عزاسمه \* طاغوت ذى التعطيل والكفران  
كم من أسير بل جريح بل قتيل تحت ذات الطاغوت في الا زمان  
وترى الجبان يكاد يخلع قلبه \* من لفظه تبالكل جبان  
وترى الخنث حين يقرع سمعه \* تبدو عليه شمائل السوان  
ويظل منكوح الكل معطل \* ولكل زنديق أخى كفران  
وترى صبي العقل يفزعه اسمه \* كائفل حين يقال للصبيان  
كفران هذا الاسم لاسبغانه \* أبدا وسبحان العظيم الشان  
كم ذا الترس بالجمال اما ترى \* قد مرقت كثرة السهمان  
جسم وتجسيم وتشبهه اما \* تميون من مشرو من هذيان  
أنتم وضعت ذلك الطاغوت ثم به بقيتم موجب القرآن  
وجعلتموه شاهدا لى كما \* هذا على مزيا أولى العدوان  
أعلى كتاب الله ثم رسوله \* بالله فاستحيوا من الرحمن  
ففضاؤه بالجور والعدوان مثل قيامه بالزور والعدوان  
وقيامه بالزور مثل تضائه \* بالجور والعدوان والبهتان  
كم ذا الجماع ليس شىء تحتها \* الا الصدى كاللوم فى الخربان  
ونظير هذا قول ما حدكم وقد \* جد الصفات بفاطر الاكوان

لو كان موصوفاً لكان مركباً \* فالوصف والتركيب متحدان  
 ذا المنجنيق وذلك الطاغوت قد \* هـدما دياركم الى الاركان  
 والله ربى قد أمان بكسرذا \* وبقطع ذاسبحان ذى الاحسان  
 قلن زعمتم ان هذا لازم \* لمقالكم حقاً لزوم بيان  
 قلنا جوابات ثلاث كلها \* معلومة الايضاح والتبيان  
 منع الزوم وما بأيديكم سوى \* دعوى مجردة عن البرهان  
 لا يرتضيها عالم أو عاقل \* بل تلك حيلة مفلس فنان  
 قلن زعمتم ان منع لزومه \* منكم مكابرة على البطلان  
 فجوابنا الثانى امتناع النفي فى \* ما تدعون لزومه ببيان  
 ان كان ذلك لازماً للنص والسلم لزوم حق وهو ذو برهان  
 والحق لازمه فحق مثله \* أنى يكون الشئ ذا بطلان  
 ويكون ملزوماً به حقاً فذا \* عين المحال وليس فى الامكان  
 فتعين الالتزام حينئذ على \* قول الرسول ومحكم القرآن  
 وجمعهم اتباعه مانسترا \* خوفاً من التصريح والكفران  
 والله ما قلنا سوى مقاله \* هذى مقالتنا بلا كتمان  
 فجعلتمونا جنة والقصد مفهوماً فنحن وقاية القرآن  
 هذا وثالث ما يجيب به هو استفساركم يا فرقة العرقان  
 ماذا الذى تعنون بالجسم الذى \* ألزمتونا أوضحوا ببيان  
 تعنون ما هو وقائم بالنفس أو \* عال على العرش العظيم الشان  
 أو ذا الذى قامت به الاوصاف أو \* صاف الكمال عديمة النقصان  
 أو ما تركب من جواهر فردة \* أو صورة حلت هيولى ثان  
 أو ما هو الجسم الذى فى العرف أو \* فى الوضع عند مخاطب بلسان  
 أو ما هو الجسم الذى فى الذهن ذا \* ك يقول تعليم ذى الازدهان  
 ماذا الذى من ذاك يلزم من ثبوت \* علوه من فوق كل مكان  
 فأنا بتعيين الذى هو لازم \* فإذا تعين ظاهر التبيان

فأتوا برهانين برهان اللزوم \* م ونفى لازمه فذان اثنان  
والله لو نشرت لكم أشياءكم \* عجزوا ولو واطاهم الثقلان  
ان كنتم أنتم خذوا فابرزوا \* ودعوا الشكاوى حيلة النسوان  
واذا اشتكيتم فاجعلوا الشكاوى الى الوحين لا القاضى ولا السلطان  
فنجيب بالتركيب حينئذ نجوا \* باشافيا فيه هدى الحيران  
الحق اثبات الصفات ونفيها \* عين الحال وليس في الامكان  
فالجسم اما لازم لثبوتها \* فهو الصواب وليس ذا بطلان  
أوليس يازم من ثبوت صفاته \* فشناعة الالتزام بالبهتان  
فالمتع في احدى المقدمتين معلوم البيان اذا بلا نكران  
المنع اما في اللزوم أو انتفا \* فاللازم المنسوب للبطلان  
هذا هو الطاغوت قد أضحى كفا \* أبصرتموه بمنة الرحمن  
فصل في مبدا العداوة الواقعة بين المثبتين

#### الموحدين وبن النفاة المعطلين

يا قوم تدررون العداوة بيننا \* من أجل ماذا في قديم زمان  
أما تحييزنا الى القرآن والنقل الصحيح مفسر القرآن  
وكذا الى العقل الصحيح وقطرة الرحمن قبل تغير الانسان  
هى أربع متلازمات بعضها \* قد صدقت بعضها على ميزان  
والله ما اجتمعت لديكم هذه \* أبدا كما أقدرتم بلسان  
اذ قلتم العقل الصحيح يعارض المنقول من أثر ومن قرآن  
فنقدم المنقول ثم نصرف المنقول بالتأويل ذى الالوان  
فاذا عجزنا عنه أليناه لم \* نعبأ به قصدا الى الاحسان  
ولكم بهذا سلف لهم تابعتم \* لما دعوا للاخذ بالقرآن  
صدوا فلما ان أصبنا أقسموا \* لمرادنا نوثيق ذى الاحسان  
ولقد أصبوا في قلوبهم وفي \* تلك العقول بغاية التقصان  
فأتوا بأقوال اذا حصلتها \* أسمعت ضحكة هازل حجان



هذا جزاء المعرضين عن الهدى \* متعمضين زخارف الهديان  
 واضرب لهم مثلاً بشيخ القوم إذ \* يابى السجود بكبر ذى طغيان  
 ثم ارتضى أن صار قواد الار \* باب الفسوق وكل ذي عصيان  
 وكذلك أهل الشرك قالوا كيف ذا \* بشرأتى بالوحى والقـرآن  
 ثم ارتضوا أن يجعلوا معبودهم \* من هذه الاحجار والاوثان  
 وكذلك عباد الصليب حوابتا \* ركبهم من النسوان والولدان  
 وأتوا الى رب السموات العلى \* جعلوا له ولدا من الذكران  
 وكذلك الجهى نزه ربه \* عن عرشه من فرق ذى الاكوان  
 حذرا من الحصر الذى فى ظنه \* أو أن يرى متحيزا بمكان  
 قاصاره عندما وليس وجوده \* متحققا فى خارج الاذهان  
 لكننا قدماؤهم قالوا بان الذات قد وجدت بكل مكان  
 جعلوه فى الآبار والانجاس والـخـاـتـات والخربات والقيعان  
 والقصد انكم تحيزتم الى الآراء وهى كثيرة الهديان  
 فتلونت بكم فجئتم أنتم \* متلونين عجائب الالوان  
 وعرضتم قول الرسول على الذى \* قد قاله الاشياخ عرض وزان  
 وجعتم أقوالهم ميزان ما \* قد قاله والقول فى الميزان  
 ووردتم سفلى المياه ولم تكن \* نرضى بذاك الورد للظمان  
 وأخذتم أنتم بنيان الطريق ونحن سرنا فى الطريق الاعظم السلطانى  
 وجعلتم ترس الكلام مجنكم \* تبالذاك الترس سند طمان  
 ورهيتم أنزل الحديث باسمهم \* عن قوس موتور الفؤاد جبان  
 فترسها بالوحى والسنن اتى \* تتلوه نعم الترس للشجمان  
 هو ترسهم والله من عدوانكم \* والترس يوم البعث من نيران  
 أفتشارك، افشركم ومحالك \* لا كان ذاك بمنى الرحمن  
 ودعوتهموا للذى قلتم به \* قلنا معاذ الله من خذلان  
 فاشد ذاك الحرب بين فريقنا \* وفريقكم وتفاقم الامران

واتصلت تلك العداوة بيننا \* من يوم أمر الله الشيطان  
 بسجوده فمضى وعارض أمره \* بقياسه وبعقله الخوان  
 فأتى التلاميذ الوقاح وعارضوا \* أخباره بالشر والهذيان  
 ومعارض الامر مثل معارض الاخبارهم في كفرهم صنوان  
 من عارض المنصوص بالمعقول قد \* ما أخبرونا يا أولى العرفان  
 أو ما عرفتم انه القدرى والـ جبرى أيضا ذاك في القرآن  
 اذ قال قد أغويتني وفتنتني \* لازين لهم مدى الازمان  
 فاحتج بالمقدور ثم أبان ان الفعل منه بغية وزيان  
 فانظر الى ميراثهم ذا الشيخ بالتمصيب والميراث بالسهمان  
 فسالتكم بالله من ورائه \* منا ومنكم بعد ذا التبيان  
 هذا الذى ألقى العداوة بيننا \* اذذاك واتصلت الى ذا الآن  
 أصلتم أصلا وأصل خصمكم \* أصلا فحين تقال الاصلان  
 ظهر التباين فانتشت ما بيننا الـ حرب العوان وصريح بالاقران  
 أصلتم آرا الرجال وحرصها \* من غير برهان ولا سلطان  
 هذا وكم رأى لهم فبرأى من \* نزن المصوص فواضحوا ببيان  
 كل له رأى ومعه قول له \* يدعو ويمنع أخذ رأى فلان  
 والخصم أصل محكم القرآن مع \* قول الرسول وفطارة الرحمن  
 وبني عليه فاعتلى بنيانه \* نحو السما أعظم بذا البتيان  
 وعلى شفا جرف بنيتهم أتم \* قاتت سير الوحي والايمان  
 قلعت أساس بنائكم فتمدمت \* تلك السقيف وخر الاركان  
 الله أكبر لو رأيتم ذلك الـ بنيان حين علا كمثله دخان  
 تسموا اليه نواظر من تحته \* وهو الوضيع ولو يرى بعيان  
 قاصبره وهنا ورد الطرف تـلقاه قريبا فى الحضيض الدانى  
 فصل فى بيان ان التمهيطل أساس الزندقة والكفران

والاثبات أساس العلم والايمان

من قال ان الله ليس بفاعلى \* فعلا يقوم به قيام معان

كلا وليس الامر أيضا قائما \* بالرب بل من جملة الاكوان  
 كلا وليس الله فوق عباده \* بل عرشه خلوه من الرحمن  
 فتلاثة والله لا تبقى من الايمان حبة خردل بوزان  
 وقد استراح معطل هذى الثلا \* ث من الاله وجملة القرآن  
 ومن الرسول ودينه وشريعة الا سلام بل من جملة الاديان  
 وتتمام ذلك جحوده لصفاته \* والذات دون الوصف ذو بطلان  
 وتتمام ذا الايمان اقرارا انتهى \* بالله فاطر هذه الاكوان  
 فاذا اقرب به وعطل كل مفروض ولم يتوق من عصيان  
 لم ينقص الايمان حبة خردل \* انى وليس بقابل القصصان  
 وتتمام هذا قوله ان النسبوة ليس وصفا قام بالانسان  
 لكن تعلق ذلك المعنى القديم بواحد من جملة الانسان  
 هذا وما ذاك التعلق ثابتا \* فى خارج بل ذاك فى الازهان  
 فتعلق الاقوال لا يعطى الذى \* وقفت عليه الكون فى الاعيان  
 هذا اذا ما حصل المعنى الذى \* قلتم هو النفسى فى البرهان  
 لكن جمهور الطوائف لم يروا \* ذا ممكنا بل ذاك ذو بطلان  
 ما قال هذا غيركم من سائر المنظار فى الاتفاق والازمان  
 تسعون وجها بينت بطلانه \* لولا القريض لسقتها بوزان  
 يا قوم أين الرب أين كلامه \* أين الرسول فاوضحوا بيان  
 ما فوق عرش الرب من هو قائل \* طه ولا حرقام من القرآن  
 ولقد شهدتم ان هذا قائلكم \* والله يشهد مع أولى الايمان  
 وارحمته لكم غيبتكم حظكم \* من كل معرفة ومن ايمان  
 ونسبتم للكفر أولى منكم \* بالله والايمان والقرآن  
 هذى بضاعتكم فمن يستامها \* فقذارضى بالجهل والخسران  
 وتتمام هذا قوالكم فى مبدا \* ومعادنا أعنى الاماد الثانى  
 وتتمام هذا قوالكم بفناء دا \* راخذ فالداران قانيتان

يا قومنا باغ الوجود بأسره الد \* نيا مع الاخرى مع الايمان  
 والخلق والامر المنزل والجزا \* ومنازل الجنات والنيران  
 والناس قد ورثوه بعد فنيهم \* ذوالسهم والسهمين والسهمان  
 بنس المورث والمورث والترات \* ثلاثة أهل لكل هوان  
 وارثين نبيهم بشراكم \* ما ارثكم مع ارثهم سيان  
 شان بين الوارثين وابن مو \* روئيهما وسهام ذي سهمان  
 يا قوم ما صاح الائمة جهدهم \* بالجهم من أقطارها باذان  
 الا لما عرفوه من أقراله \* وما لها بحقيقة العرفان  
 قول الرسول وقول جهم عندنا \* في قلب عبد ليس يجتمعان  
 نصحوكم والله بجهاد نصيحة \* ما فيهم والله من خوان  
 خذوا بهديهم فربى ضامن \* ورسوله ان تفعلوا بجنان  
 فاذا أيتم قال سلام على من اتبع الهدى وانقاد للقرآن  
 سيره اعلى نجب العزائم واجعلوا \* بظهورها المسرى الى الرحمن  
 سبق المفرد وهو ذا كر ربه \* في كل حال ليس ذا نسيان  
 لكن أخذ الغفلات منقطع به \* بين المفاوز تحت ذي الغيلان  
 صيد السباع وكل وحش كسر \* بنس المضيف لا عجز الضيفان  
 وكذلك الشيطان بصطاد الذي \* لا يذكر الرحمن كل أوان  
 والذكر أنواع قاعلى نوعه \* ذكر الصفات لربنا المنان  
 وثبوتها أصل لها الذكر والانسائى فما داع الى النسيان  
 فلذلك كان خليفة الشيطان ذا \* لا مرحبا بخليفة الشيطان  
 والذاكرين على مراتبهم قائم السلام أولو الايمان والعرفان  
 بصفاته العليا اذ قالوا بحمد الله في سرفى اعلان \*  
 واخص أهل الذكر بالرحمن اعلمهم بها هم صفوة الرحمن  
 وكذلك كان محمد وأبوه ابراهيم والمولود من عمران  
 وكذلك نوح وابن مريم عندنا \* هم خير خلق الله من انسان

لمعارف حصلت لهم بصفاته \* لم يؤتوا أحد من الانسان  
 وهم أولو العزم الذين بسورة الا حزاب والشورى أتوا ببيان  
 وكذلك القرآن ملوء من الا وصاف وهي القصد بالقرآن  
 ليصير معروفا لنا بصفاته \* و يصير مذكورا لنا بجنان  
 ولسان أيضا مع محبتنا له \* فلاجل ذا الاثبات في الايمان  
 مثل الاساس من البناء فن يرم \* هدم الاساس فكيف بالبنيان  
 والله ما قام البناء لدين رسول الله بالتعطيل للديان  
 ما قام الا بالصفات مفصلا \* اثباتها تفصيل ذي عرفان  
 فهي الاساس لديننا ولكل دين قبله من سائر الاديان  
 وكذلك زندقة العباد اساسها التمتعيل يشهد ذا اولو العرفان  
 والله ما في الارض زندقة بدت \* الا من التمتعيل والتكران  
 والله ما في الارض زندقة بدت \* من جانب الاثبات والقرآن  
 هذي زنادقة العباد جميعهم \* ومصنفاتهم بكل مكان  
 ما فيهم أحد يقول الله فو \* ق العرش مستول على الاكوان  
 ويقول ان الله جل جلاله \* متكلم بالوحي والقرآن  
 ويقول ان الله كلم عبده \* موسى فاسمعه بذي الاذان  
 ويقول ان العقل غير معارض \* للعقل بل أمران متفقان  
 والعقل جاء بما يحار العقل فيه \* لا الخيال البين البطلان  
 فانظر اني لم يبي كيف أتي الى \* أس الهدى ومما قل الايمان  
 بماول التمتعيل يقطبها فـ \* يبقى على التمتعيل من ايمان  
 يدري بهذا عارف بما اتخذ ا لا قوال مضطاع به ذا الشان  
 والله لو حـ ذقم لرأيتم \* هـ دار أعظم منه رأى عيان  
 لكن على تلك العيزن شائرة \* ما حارة الكمال في الهيمان

﴿فصل في بهت أهل الشرك والتعطيل في رميهم﴾

﴿أهل التوحيد والاثبات بتنقيص الرسول﴾

قالوا تنقصتم رسول الله أو \* عجبا لهذا البغي والبهتان  
عزلوه أن يحتاج قط بقوله \* في العلم بالله العظيم الشان  
عزلوا كلام الله ثم رسوله \* عن ذلك عزلا ليس ذا كتمان  
جعلوا حقيقته وظاهره هو الكفر الصريح البين البطلان  
قالوا وظاهره هو التشبيه والتجسيم والتمثيل حاشا ظاهرا قرآن  
من قال في الرحمن ما دلت عليه حقيقة الاخبار والفرقان  
فهو المشبه والممثل والجسم عابد الاوثان لا الرحمن  
تالله قد مسخت عقولكم فليس وراء هذا عطف من نقصان  
ورميتم حزب الرسول وجنده \* بمصائبكم بفرقة البهتان  
وجعلتم التنقيص عين وقائه \* اذ لم يوافق ذلك رأي فلان  
أنتم تنقصتم الله العرش والقرآن والمبعوث بالقرآن  
نزهتموه عن صفات كماله \* وعن الكلام وفوق كل مكان  
وجعلتم ذلك كله التشبيه والتمثيل والتجسيم ذا البطلان  
وكلامكم فيه الشفاء وغاية التحقيق يا عجبا لهذا الخذلان  
جعلوا عقولهم أحق بأخذنا \* فيها من الاخبار والقرآن  
وكلامه لا يستفاد به اليقين لاجل ذلك لا يقبل الخصمان  
تحكيمه عند اختلافهما بل الممقول ثم المطبق أيونان  
أي التنقص بعد ذلك لولا الوقت \* حجة والجرأة الأولى نعدوان  
يا من له عقل ونور قد غدا \* يمشى به في الناس كل زمان  
لكنا قلنا مقالة صارخ \* في كل وقت بينكم باذان  
الرب رب والرسول فعبده \* حقا وليس لنا الله ثان  
فلذلك لم نعبده مثل عبادة الرحمن فعمل المشرك انصراني  
كلا ولم نعمل الفلو كما نهى \* عنه الرسول مخافة الكفران

لله حق لا يكون لغيره \* واعبده حق هما حقان  
 لا تجملوا الحقين حقاً واحداً \* من غير تمييز ولا فرقان  
 فالحيج للرحمن دون رسوله \* وكذا الصلاة وذبح ذبا القربان  
 وكذا السجود ونذرناويعيننا \* وكذا ماتب العبد من عصيان  
 وكذا التوكل والاناة والتقى \* وكذا الرجاء وخشية الرحمن  
 وكذا العبادة واستعانتنا به \* اياك نعبد ذان توحيدان  
 وعاليهما قام الوجود بأسره \* دنيا وأخرى حبذا الركبان  
 وكذلك التسبيح والتكبير والتتهليل حق الهما الديان  
 لكننا التعزير والتوقير حق للرسول بمقتضى القرآن  
 والحب والایمان والتصديق لا \* يختص بل حقان مشتركان  
 هذى تفاصيل الحقوق ثلاثة \* لا تجهلوهما يا أولى العبدوان  
 حق الاله عبادة بالامر لا \* يهوى النفوس فذاك للشيطان  
 من غير اشرارك به شيئاً هما \* سببا النجاة فحبذا السببان  
 ورسوله فهـ والمطاع وقوله الـ مقبول اذ هو صاحب البرهان  
 والامر منه الحتم لا تخيير فيهـ عند ذى عقل وذى ايمان  
 من قال قولاً غـيره قما على \* أقواله بالسـير والمـيزان  
 ان وافقت قول الرسول وحكمه \* فعلى الرأس تتال كاتيجان  
 أو خالمت هذا رددناها على \* من قالها من كان من انسان  
 أو أشكت عنا توقفنا ولم \* نجزم بسلا علم ولا برهان  
 هذا الذى دى اليه علمنا \* وبه ندين الله كلى أن  
 فهو المطاع وأمره العالى على \* أمر الورى وأوامر الساطان  
 وهو المقدم فى محبتنا على \* الامرين والازواج والولدان  
 وعلى العباد جميعهم حتى على النفس التى قد ضمهها الجنان  
 ونظير هذا قول أعداء المسيح من النصارى عابدي الصلبان  
 ان اتقصنا المسيح قولنا \* عبد وذلك غاية المقصان

لو قلتم ولد الله خالق \* وفيتسموه حقه بوزان  
 وكذلك أشباه النصارى مذغلوا \* فى دينهم بالجهل والطغيان  
 صاروا معادين الرسول وديننا \* فى صورة الاحباب والاخوان  
 فانظر الى تبديلهم توحيدهم \* بالشرك والايمان بالكفران  
 وانظر الى تجريد التوحيد من \* اسباب كل اشرك بالرحمن  
 واجمع مقالهم وما قد قاله \* واستدع بالنقاد والوزان  
 عقل وفطرتك السليمة ثم زن \* هذا وذا لا تطغ فى الميزان  
 فهناك تعلم أى حزينا هو الـ \* متمنقص المقوص ذوالادوان  
 رامى البرىء بدائه ومصابه \* فعل المباهت أوقع الحيوان  
 كغير للناس بالزغل الذى \* هو ضربه فاعجب لدى الهتان  
 يافرقه التقيض بل يأمة الدعوى \* بلا علم ولا عرفان  
 والله ما قدمتم يوما مقالا \* لته على التقليد لارتسان  
 والله ما قال الشيوخ وقال لا \* كنتم معهم لا كتمان  
 والله أغلاط الشيوخ لديكم \* أولى من المصوم بالبرهان  
 وكذا قضيت بالذى حكمت به \* جهلا على الاخبار والقرآن  
 والله انهم لديكم مثل معصوم \* وهذا غاية الطغيان  
 تبالكم ماذا التقص بعد ذا \* لو تعرفون العدل من نقصان  
 والله ما يرضيه جعلكم له \* ترسا لشرككم وللعدوان  
 وكذلك جعلكم المشايخ جنة \* بخلافه واقصده ذو تبيان  
 والله يشهد ذبح ذرقلوكم \* وكذلك يشهد أولو الايمان  
 والله ما عظمتهم طاعة \* ومحبة انترقة العصيان  
 انى وجهكم به ودينه \* وخلافكم للوحى معلومان  
 أوصاكم أشياخكم بخلافهم \* لوفاقه فى سالف الازمان  
 خالفتم قول الشيوخ وقوله \* فقد اكم خافان متفقان  
 والله امركم عجيب محجب \* ضدان فيكم ليس يتفقان



تقديم آراء الرجال عليه \* هذا الغلو فكيف يجتمعان  
كفرت من جرد التوحيد جهلا منكم بحقائق الايمان  
لكن تجردتم لنصر الشرك والسبوح المضلة في رضا الشيطان  
والله لم يقصد سوى التجريد للتوحيد ذاك وصية الرحمن  
ورضا رسول الله منا لا غلو الشرك أصل عبادة الاوتان  
والله لو يرضى الرسول دعاءنا \* اياه بادرننا الى الاذعان  
والله لو يرضى الرسول سجودنا \* كنا نخزله على الاذقان  
والله ما يرضيه منا غير اخلاص وتحكيم لذا القرآن  
ولقد نهى ذا الخلق عن اطرائه \* فعل النصارى عابدى الصليان  
ولقد نهانا ان نصير قبره \* عيدا حذار الشرك بالرحمن  
ودعنا بأن لا يجعل القبر الذى \* قد ضمه وثنا من الاوتان  
فاجاب رب العالمين دعاءه \* وأحاطه بثلاثة الجدران  
حتى اغدت ارجاؤه بدعائه \* فى عزة وحماية وصيان  
ولقد غدا عند الوفاة مصرحا \* باللمن يصرخ فيهم بأذان  
وعنى الى جعلوا القبور مساجدا \* وهم اليهود وعابدى الصليان  
والله لولا ذاك أبرز قبره \* لكنهم حجبوه بالحيطان  
قصودوا الى تسنيم حجرتهم لئلا تمنع السجود له على الاذقان  
قصودوا موافقة الرسول وقصده التجريد للتوحيد للرحمن  
يا فرقة جهلت نصوص نبيهم \* وقصوده وحقيقة الايمان  
فسطوا على أتباعه وجنوده \* بالبني والعدوان والبهتان  
لا تمجلوا وتبينوا وثبتوا \* فصابكم ما فيه من حيران  
قلنا الذى قال الائمة قبلنا \* وبه النصوص أتت على التبيان  
القصود حج البيت وهو فريضة الرحمن واجبة على الاعيان  
ورحلتنا شدت اليه من بقا \* ع الارض قاصمها كذاك الدانى  
من لم ينز بيت الاله فماله \* من حجه سهم ولا سهمان

وكذا نشد رحالنا للمسجد النبوي خير مساجد البلدان  
من بعد مكة أو على الإطلاق فيه الخلف منذ زمان \*  
ونراه عند النذر فرضا لكن التعمان يأبى ذا وللتعمان  
أصل هو النافي الوجوب فانه \* ما جنسه فرضا على الانسان  
ولنا براهين تدل بأنه \* بالنذر مفترض على الانسان  
أمر الرسول لكل ناذر طاعة \* بوفائه بالنذر بالاحسان  
وصلاتنا فيه بالف في سوا \* ما خلاذا الحجر والاركان  
وكذا صلاة في قبا فكمرة \* في أجرها والفضل للعتان  
فاذا أتينا المسجد النبوي صلينا التحية أولا ثنتان  
بتمام أركان لها وخشوعها \* وحضور قلب فعل ذي الاحسان  
ثم اثنتين للزيارة نقصد القبر الشريف ولو على الاجفان  
فنقوم دون القبر وقفة خاضع \* متدائل في السر والاعلان  
فكانه في القبر حي ناطق \* فالواقفون نوا كس الاذقان  
ملكتم تلك المهابة فاعترت \* تلك القوائم كثرة الرجفان  
وتفجرت تلك العيون بمائها \* ولطالما غاضت على الازمان  
وأنى المسلم بالسلام بهيبة \* ووقار ذي علم وذى ايمان  
لم يرفع الاصوات حول ضريحه \* كلا ولم يسجد على الاذقان  
كلا ولم يراطقها بالقبر أسبوحا \* أن القبر بيت ثان  
ثم اثنتى بدعائه متوحها \* لله نحو البيت ذي الاركان  
هذى زيارة من غدا متمسكا \* بشريعة الاسلام والايمان  
من أفضل الاعمال هاتيك الزيا \* رة وهى يوم الحشر فى الميزان  
لا تلبسوا الحق الذى جاءت به \* سنن الرسول بأعظم البرهان  
هذى زيارتنا ولم تنكسوى السبع المفضلة يا أولى العدوان  
وحديث شد الرحل نص ثابت \* يجب المصير اليه بالبرهان

﴿ فصل في تعيين ان اتباع السنة والقرآن طريقة ﴾

﴿ النجاة من النيران ﴾

يا من يريد نجاته يوم الحساب \* هب من الجحيم وموقد النيران  
اتبع رسول الله في الاقوال والاعمال لا تخرج عن القرآن  
وخذ الصحيحين الذين هما عقد الدين والايمان واسطمان  
واقراهما بعد التجرد من هوى \* وتعب وحية الشيطان  
واجعلهما حكما ولا تحكم على \* ما فيهما أصلا بقول فلان  
واجعل مقالته كعض مقالة لا \* شياخ تنصرها بكل أوان  
وانصر مقالته كصرك للذي \* قلته من غير ما برهان  
قدر رسول الله عندك وحده \* والقول منه إليك ذو تبيان  
ماذا ترى فرضا عليك معينا \* ان كنت ذاعقل وذا ايمان  
عرض الذي قالوا على أقواله \* أو عكس ذلك فذا لك الامران  
هي مفرق الطرقات بين طريقنا \* وطريق أهل الزيغ والعدوان  
قدر مقالات العباد جميعهم \* عندما وراجع مطالع الايمان  
واجعل جلوسك بين صحب محمد \* وتلق معهم عنه بالاحسان  
وتلق عنهم ما تلقوه هم \* عنه من الايمان والعرفان  
أفليس في هذا بلاغ مسامر \* ينبغي الاله وجنة الحيوان  
لولا التناش بين هذا الخلق ما \* كان التفرق تسط في الحسبان  
قارب رب واحد وكتابه \* حق وفهم الحق منه دان  
ورسوله قد أوضح الحق المبين بغاية الايضاح والتبيان  
ما تم أوضح من عبارته فلا \* يحتاج سامعها الى تبيان  
والنصح منه فرق كل نصيحة \* والعلم مأخوذ عن الرحمن  
فلا شيء يعدل الباغي الهدى \* عن قوله لولا عي الخذلان  
فالقل عنه مصدق والقول من \* ذي عصمة ما عندنا قولان  
والعكس عند سواه في الامرين يا \* من يمدى دل يستوي المقالان

تالله قد لاح الصباح لمن له \* عينان نحو الفجر ناظران  
وأخو العماية في عمايته يقو \* ل الليل بعدأ يستوى الرجالان  
تالله قد رفعت لك الاعلام ان \* كنت المشمر نلت دارأمان  
واذا جئنت وكنت كسلان فما \* حرم الوصول اليه غير جبان  
فاقدم وعد بالوصل نمسك \* وادج السقمطوع منه قاطع الانسان  
عن نيل مقصده فذاك عدوه \* ولوانه منه القريب الداني

﴿ فصل في تيسير السير الى الله على ﴾

﴿ المثبتين الموحدين وامتناعه على ﴾

﴿ المعطمين والمشركين ﴾

ياقاعدا سارت به أنفاسه \* سير البريد وليس بالذم لان  
حتى متى هذا الرقاد قد سرى \* وفد الحبة مع أولى الاحسان  
وحدث بهم عز ماتهم نحو العلى \* لاحدى الركبان والاطمان  
ركبوا الزائم واعتلوا بظهورها \* وسروا فما حنوا الى نعمان  
ساروا ورويدا ثم جاؤا أولا \* سير الدليل يؤم بالركبان  
ساروا بانبات الصفات اليه لا التمتع طيل والتحريرف والذكران  
عرفوه بالاوصاف فامتلات قلو \* بهم له بالحب والايمان  
قتطيرت تلك القلوب اليه بال \* شواق اذملت من العرفان  
وأستدهم حباله أدراهم \* بصفاته وحقائق القرآن  
فالحب يتبع للشعور بحسبه \* يقوى ويضعف ذاك ذو البيان  
ولذلك كان المارقون صفاته \* أحبابه هم أهل هذا الشان  
ولذلك كان العالمون برهم \* أحبابه وبشرعة الايمان  
ولذلك كان المنكرون لهاهم الا \* عداء حقاهم أولوا الشنان  
ولذلك كان الجاهلون بذاوذا \* بغضاء حقناذوي شان  
وحياة قلب العبد في شئ من \* يرزقهما يحى مدى الزمان  
في هذه الدنيا وفي الاخرى يكو \* ن الحى ذا الرضوان والاحسان

ذكر الاله وحببه من غير اشراك به وهما فمتمنعان  
 من صاحب التعطيل حقا كما تمنا \* ع الطائر المقصوص من طيران  
 أحببه من كان ينكرو وصفه \* وعالوه و كلامه بقران  
 لا والذي حقا على العرش استوى \* متكما بالوحي والفرقان  
 الله أكبر ذاك فضل الله يؤ \* تيه لمن يرضى بالاحسان  
 وترى المخلف في الديار تقول ذا \* احدي الاثافي خص بالحرمان  
 الله أكبر ذاك عدل الله يقضي على من شاء من انسان  
 وله على هذا وهذا الحمد في لا ولي وفي الاخرى هما حمدان  
 حمد لذات الرب جل جلاله \* وكذلك حمد العدل والاحسان  
 يامن تعز عليهم أرواحهم \* ويرون غبنا بيعها بهوان  
 ويرون خسرانا مبيعنا بيعها \* في اثر كل قبيحة ومهان  
 ويرون ميدان التسابق بارزا \* فيتاركون تقحم المييدان  
 ويرون أنفاس المباد عليهم \* قد أحصيت بالعد والחסبان  
 ويرون ان أمامهم يوم اللقا \* لله مسألتان شاملتان  
 ما اذا عبدتم ثم ماذا قد أجبتهم من أتى بالحق والبرهان  
 هاتوا جوابا للسؤال وهيئوا \* أيضا صوابا للجواب يدان  
 وتيقنوا ان ليس بنجيمكم سوى \* تجريدكم بحقائق الايمان  
 تجريدكم توحيدده سبحانه \* عن شركة الشيطان والاولئان  
 وكذلك تجريد اتباع رسوله \* عن هذه الآراء والهذيان  
 والله ما ينجي الفتى من ربه \* شيء سوى هذا بالاروغان  
 يارب جرد عبدك المسكين را \* جى الفضل منك أضعف العبدان  
 لم تنسه وذكرته فاجمله لا \* ينسأك أنت بدأت بالاحسان  
 وبه ختمت فكنت أولى بالجميل وبالثناء من الجهول الجاني  
 فالعبد ليس يضيع بين فواتح \* وخواتم من فضل ذى الفقران  
 أنت العليم به وقد أنشأته \* من تربة هي أضعف الاركان

كل عليها قد علا وهوت الى \* تحت الجميع بذلة وهوان  
وعلت عليها النار حتى ظن ان \* يعملو عليها الخلق من نيران  
وأتى الى الابوين ظنا انه \* سيصير الابوين تحت دخان  
فسمت الى ابوين رحمتك التي \* وسعتهما فعلا بك الابوان  
هذا ونحن بنوهما وحملومنا \* في جنب حاملهما الذي الميزان  
جزء يسير والعسيرة فواحد \* لهما واعدا بلا حسبان  
والضعف مستول علينا من جميع جهاتنا سيما من الايمان  
يارب معذة اليك فلم يكن \* قصد العباد ركوب ذاك العصيان  
لكن نفوس سوائته وغررها \* هذا العدو لها غرور امان  
فتيقنت يارب انك واسع السعفران ذو فضل وذو احسان  
ومقالنا ماقاله الابوان قبل مقالة العبد الظالم الخاني  
نحن الا الى ظلموا وان لم تغفر الذنب العظيم فنحن ذو خسرة  
يارب فانصرنا على الشيطان ليس انا به لولا حماك يدان  
﴿ فصل في ظهور الفرق بين الطائفتين وعدم ﴾

﴿ التباسه الا على من ليس بذي عينين ﴾

والفرق بينكم وبين خصومكم \* من كل وجه ثابت يبان  
ما أنتم منهم ولا هم منكم \* شأن بين السعد ولدبران  
فاذا دعونا للقران دعوتهم \* للرأي أين الرأي من قرآن  
واذا دعونا للحديث دعوتهم \* أتم الى تقليد قري نبلان  
وكذا تلقينا نصرص ندنا \* بقبولها بالحق ولذعان  
من غير تحريف ولا جحد ولا \* تفويض ذي جهل بلا عرفان  
لكن باعراض وتجهيل ونأ \* ويل تلقيتهم مع النكران  
أنكرتموها جهدكم فاذا أتى \* مالا سبيل له الى ككران  
أعرضتم عنه ولم تستنبطوا \* منه هدى لحقائق لايمان  
فاذا ابتليتكم مكرهين بسمعها \* فوضتموها لآعلى العرفان

لكن بجهل للذى سبقت له \* تفويض اعراض و جهل معان  
 فاذا ابتليت باحتجاج خصومكم \* اوليتموها دفع ذى صولان  
 فالجحد والاعراض والتأويل والجهيل حظ النص عند الجانى  
 لكن لدينا حظه التسليم مع \* حسن القبول وفهم ذى الاحسان  
 ﴿ فصل فى التفاوت بين حظ المثبتين والمعتلين ﴾

﴿ من وحي رب العالمين ﴾

ولنا الحقيقة من كلام الهنا \* ونصيبكم منه الجواز الثانى  
 وقواطع الوحيين شاهدة لنا \* وعليكم هل يستوى الامران  
 وأدلة المعقول شاهدة لنا \* أيضا فقاوضونا الى البرهان  
 وكذلك فطرة ربنا الرحمن لنا \* هدة لنا أيضا تشهد بيان  
 وكذلك اجماع الصحابة والالى \* تبعوهم بالعلم والاحسان  
 وكذلك اجماع الائمة بعدهم \* هذا كلامهم بكل مكان  
 هذى الشهود فهل لديكم اتم \* من شاهد بالنفى والنكران  
 وجنودنا من قد تقدم ذكرهم \* وجنودكم فعساكر الشيطان  
 وخياما مضروبة بمشاعر السوحيين من خبر ومن قرآن  
 وخيامكم مضروبة بالتيه فالسكان كل ملد دحيران  
 هذى شهادتهم الى محصولهم \* عند الممات وقولهم بلسان  
 والله يشهد اهم أيضا كذا \* تكفى شهادة ربنا الرحمن  
 ولنا المساند والصحاح وهذه السنن التى نابت عن القرآن  
 ولكم تصانيف الكلام وهذه الآراء هى كثيرة الهديان  
 شبه يكسر بعضها بعضها كبيت من زجاج خر للاركان  
 هل ثم شىء غير رأى أو كلا \* م باطل أو منطق اليونان  
 ونقول قال الله قال رسوله \* فى كل تصنيف وكل مكان  
 لكن نقولوا قال أرسطو وقال ابن الخطيب وقال ذر العرفان  
 شيخ لكم يدعى ابن سينا لم يكن \* متقيدا بالدين والاعمان

وخيار ماتأتون قال الاتسمري وشهدون عليه بالبهتان  
 قال اتسمري مقرر لعلو رب العرش فوق جميع ذى الا كوان  
 في غاية التقرير بالمعقول والسمنقول ثم بفطرة الرحمن  
 هذا ونحن فتاركوا الآراء للنقل الصحيح ومحكم الفرقان  
 لكنكم بالعكس قد صرحتم \* ووضعتهم القانون دا البهتان  
 والنفي عنكم على التفصيل وا لا ثبات اجمالاً بلا كران  
 والمثبتون طريقهم نفي على ا لا جمال والتفصيل بالبيان  
 فتدبروا القرآن مع من منكما \* وشهادة المبعوث بالقرآن  
 وعرضتم قول الرسول على الذى \* قال الشيوخ ومحكم الفرقان  
 فالمحكم النص الموافق قولهم \* لا يقل التأويل فى الازهان  
 لكنما النص المخالف قولهم \* متشابه متأول بعمان \*  
 واذا تأدبتم تقولوا مشكل \* أفواضح يا قوم رأى فلان  
 والله لو كان الموافق لم يكن \* متشابهاً متأولاً بلسان  
 لكن عرضنا نحن أقوال الشيو \* سخ على الذى جاءت به الوحيان  
 ما مخالف النصين لم نعبأ به \* شيئاً وقام حسبنا الصمان  
 والمشكك القول المخالف عندنا \* فى غاية الاستكمال لا التبيان  
 والعزل والا بقاء مرجعنا الى ا لا راء عندكم بلا كتمان  
 لكن لدينا ذاك مرجعه الى \* قول الرسول ومحكم القرآن  
 والكفر والاسلام عين خلافه \* ووفقه لا غير بابرهان  
 والكفر عندكم خلاف شيوخكم \* ووافقهم حقيقة الايمان  
 هذى سبيلكم وتلك سبيلنا \* والموعد الرحمن بمد رمان  
 وهناك يعلم أى حزينا عنى الحق الصريح وفطرة الديان  
 فاصبر قليلاً انما هى ساعة \* فاذا أصبت فى رضا الرحمن  
 فالقوم مثلك يألون ويصبرو \* ن وصبرهم فى طاعة الشيطان



﴿ فصل في بيان الاستغناء بالوحي المنزل ﴾

﴿ من السماء عن تقليد الرجال والآراء ﴾

يا طالب الحق المبين ومؤثرا \* علم اليقين وصحة الايمان  
اسمع مقالة ناصح خبير الذي \* عند الوري منشب حتى الآن  
مزال مذعقدت يراه ازاره \* قد شد ميزره الى الرحمن  
وتخلل الترات للعزمات أمـر لازم لطبيعة الانسان  
وتولد النقصان من فتراته \* أوليس سائرا بنى القصان  
طاف المذاهب يبتغي نورا ايمـديه وينجيـه من النيران  
وكانه قد طاف يبغي ظلمة السبل البهيم ومذهب الحيران  
والليل لا يزداد الا قسوة \* والصبح مقهور بذي السلطان  
حتى بدت في سيره نار على \* طور المدينة مطلع الايمان  
فأني ليقبسيا فلم يمكنه مع \* تلك القيود مناهها بامان  
لولا تداركه الاله بلطفه \* ولي على المقبين ذا نقصان  
لكن توقف خاضعا متذلا \* مستشعرا لافلاس من آثان  
فأتاه جند حل عنه قيوده \* فامتد حينئذ له الباعان  
والله لولا أن تحل قيوده \* وتزول عنه ربقة الشيطان  
كان الرقي الى الثريا مصعدا \* من دون تلك النار في الامكان  
فرأى بذاك النار أطام المدينة كالحيام تشوقها العيان  
ورأى على طرقاتها الاعلام قد \* نصبت لاجل السالك الحيران  
ورأى هالك كل هاد مهتد \* يدعو الى الايمان والايقان  
فهذا لك هماً نفس متذكرا \* ما قاله المشتاق منذ زمان  
والمستهام على الحبة لم يزل \* حاشا لذكرا كم من النسيان  
لوفيل ماتهمي لتال مبادرا \* أهوى زيارتكم على الاجفان  
تالله ازسمح الزمان بقرنكم \* وحملت منكم بالحمل الداني  
لا عفرن الخـشـكرا في الترى \* ولا كلن بـتر بكم أجفاني

ان رمت تبصر ما ذكرت فغض طر \* فا عن سوى الآثر والقرآن  
 واترك رسوم الخلق لا تعباً بها \* في السعد ما يفنيك عن دبران  
 حذق لقلبك في النصوص كمثله ما \* قد حذقوا في الرأي طول زمان  
 واكمل جفون القلب بالوحين واحذر كلامهم يا كثرة العميان  
 قاله بين فيهما طرق الهدى \* لعباده في أحسن التبيان  
 لم يخرج الله الخلائق معهما \* لخيال فلتان ورأى فلان  
 قالوحي كاف للذي يعنى به \* شاف لداء جهالة الانسان  
 وتفاوت العلماء في أفهامهم \* للوحي فوق تفاوت الابدان  
 والجهل داء قاتل وشفاه \* أمران في التركيب متفقان  
 نص من القرآن أو من سنة \* وطيب ذاك العالم الرباني  
 والعلم أقسام ثلاث مالها \* من راجع والحق ذوتبيان  
 علم بأوصاف الاله وفعاله \* وكذلك الاسماء للرحمن  
 والامر والنهي الذي هو دينه \* وحزاه يوم المعاد الثاني  
 والكل في القرآن والسنة اتى \* جاءت عن المبعوث بالفرقان  
 والله ما قال امرء متحذلق \* بسواهما الامن الهذيان  
 ان قلتم تقريره فقرر \* بأنهم تقرير من الرحمن  
 أو قلتم ايضاحه فبين \* بأنهم ايضاح وخير بيان  
 أو قلتم ايجازه فهو الذي \* في غاية الايجاز وانتبيان  
 أو قلتم مناه هذا فاقصدوا \* معنى الخطب بعينه وثمان  
 أو قلتم نحن التراجع فاقصدوا الـ معنى بلا شطط ولا نقصان  
 أو قلتم بخلافه فكلامكم \* في غاية الانكار والبطلان  
 أو قلتم قسنا عليه نظيره \* فقياسكم نومان مختلفان  
 نوع يخالف نصه فهو الحما \* ل وذلك عند الله ذو بيان  
 وكلامنا فيه وليس كلامنا \* في غيره أعنى القياس ثمانى  
 مالا يخالف نصه فالناس قد \* عملوا به في سائر الازمان

لكنه عند الضرورة لا يصح \* رايه الا بعد هذا فقد ان  
 هذا جواب التافى لاحد \* لله درك من امام زمان  
 والله ما اضطر العباد اليه فيهما بينهم من حادث زمان  
 فاذا رأيت النص عنه ساكتا \* فسكوته عفو من الرحمن  
 وهو المباح اباحة السفو الذي \* ما فيه من حرج ولا نكران  
 فأضف الى هذا عموم اللفظ والـ معنى وحسن الفهم في القرآن  
 فهناك تصبح في غنى وكفاية \* عن كل ذي رأى وذى حسابان  
 ومقدرات الذهن لم يضمن لنا \* تبيانها بالنص والقرآن  
 وهى التى فيها اعتراك الرأى من \* تحت العجاج وجولة الاذهان  
 لكرهنا أمران لو تمالما احـ متجنا اليه فخذ الامران  
 جمع النصوص وفهم معناها المراد \* دبافظها والفهم مرتبتان  
 احدهما مدلول ذاك اللفظ وضـ ما أولزوما ثم هذا الثانى  
 فيه تفاوتت الفهوم تفاوتنا \* لم ينضبط أبدا له طرفان  
 فالشىء يلزمه لوازم جملة \* عند الخبير به رضى العرفان  
 فبقدر ذاك الخبر يحصى من لوا \* زمه وهذا واضح التبيان  
 ولذلك من عرف الكتاب حقيقة \* عرف الوجود جميعه ببيان  
 وكذلك يعرف جملة الشرع الذى \* يحتابه الانسان كل زمان  
 علما بتفصيل وعلما مجلا \* تفصيله أيضا بوحى ثان  
 وكلاهما وحيان قد ضمنا لنا \* أعلى العلوم بغاية التبيان  
 ولذلك يعرف من صفات الله والـ فعال را لاسماء ذى الاحسان  
 ما ليس يعرف من كتاب غيره \* أبدا ولا ما قاله الثقلان  
 وكذلك يعرف من صفات البعث بالتفصيل والـ فى القرآن  
 ما يجعل اليوم العظيم مشاهـا \* بالقباب كالمشهد رأى عيان  
 وكذلك يعرف من حقيقة نفسه \* وصفاتها بحقيقة العرفان  
 يعرف أولزمها ويعرف كونها \* مخلوقة مربوبة ببيان

وكذلك يعرف ما الذي فيه امان الحاجات والاعدام والنقصان  
وكذلك يعرف ربه وصفاته \* أيضا بلا مثل ولا نقصان  
وهنا ثلاثة أوجه فافطن لها \* ان كنت داعلم وذا عرفان  
بالضد والاولى كذا بالامتنان \* ع لعلنا بالنفس والرحمن  
فالضد معرفة الاله بضد ما \* في النفس من عيب ومن نقصان  
وحقيقة الاولى ثبوت كماله \* اذ كان معطيه على الاحسان  
﴿ فصل في بيان شروط كفاية ﴾

### ﴿ النصين والاستغناء بالوحيين ﴾

وكفاية النصين مشروط بتجريد التلقى عنهم ما لعلنا  
وكذلك مشروط بخلع قيودهم \* فقيودهم غل الى الازقان  
وكذلك مشروط بهدم قواعد \* ما أنزلت ببيانها الوحيان  
وكذلك مشروط باقدام على الآراء ان عريت عن انبرهان  
بالرد والابطال لا تعبا بها \* شياً اذا ما فاتها النصان  
لولا القواعد والقيود وهذه الآراء لا تسعت عرى الايمان  
لكنها والله ضيقة العرى \* فاحتاجت الى ربي لذلك توان  
وتعطلت من أجلها والله اعاد من النصين ذات بيان  
وتضمنت تقييد مطلقها واطلاق المقيد وهو ذوميران  
وتضمنت تخصيصها وعمته والتعميم للمخصوص بلايمان  
وتضمنت تفريق ما جمعت وجمعا للذي رسمته بالفرقان  
وتضمنت تضيق دأقه وسعته وعكسه فتشتر الامران  
وتضمنت تحايل ما قدر حرمته وعكسه فتمتظر النوعان  
سكنت وكن سكرتم اعفرانم \* تنف القراسد بانساع بخان  
وتضمنت اهدار ما اعتبرت كذا \* بالعكس والامران محذوران  
وتضمنت أيضا شروطا لم تكن \* مشروطة شرعا بلا برهان  
وتضمنت أيضا موانع لم تكن \* ممنوعة شرعا بلا تبيان

الا باقبسة وآراء وتقليد بلا علم أو استحسان  
 عن أت هذى القواعد من جميع الصحب والاتباع بالاحسان  
 ما أسسوا الاتباع نبيهم \* لا عقل فلتان ورأى فلان  
 بل أنكروا الآراء نصحاء منهم \* لله والداعي وللقـرآن  
 أوليس في خلف بها وتناقض \* مادل ذالب وذا عرفان  
 والله لو كانت من الرحمن ما اخـتلفت ولا انتقضت مدى الازمان  
 شبه تهافت كالزجاج تخالها \* حقا وقد سقطت على صفوان  
 والله لا يرضى بها ذو همة \* علياء طالبة لهذا الشان  
 فخالها والله في قلب الفتى \* وثباتها في منبت الايمان  
 كالزراع ينبت حوله دغل فيمـنعه النـما فـتراه ذا نقصان  
 وكذلك الايمان في قلب الفتى \* غرس من الرحمن في الانسان  
 والنفس تنبت حوله الشهوات والشبهات وهي كثيرة الافنان  
 فيعود ذاك الغرس يبسا اذا ويا \* أو ناقص الثمرات كل أوان  
 فتراه يحرق دائبا ومغـله \* نـزروذا من أعظم الخسران  
 والله لو نكش النبات وكان ذا \* بصر لذاك الشوك والسـمدان  
 لآتى كأمثال الجبال مغـله \* ولـكان أضـمـا قابلا حسابان

### ﴿ فصل ﴾

هذا وليس الطعن بالاطلاق فيـها كماها فـعل الجهول الجانى  
 بل فى التى قد خالفت قول الرسو \* ل ومحكم الايمان والفرقان  
 أوفى اتى ما أنزل الرحمن فى \* تقريرها يا قوم من سلطان  
 فهى التى كم عطيات من سنة \* بل عطيات من محكم القرآن  
 دفا وترجوان وضعها فلا \* يعدوه أجر أوله أجران  
 اذ قال مبلغ علمه من غيرايـحـاب القبول له على انسان  
 بل قد نهانا عن قبول كلامه \* نعمنا بتقليد بلا برهان

وكذلك أوصانا بتقديم النصوص \* ص عليه من خبر ومن قرآن  
نصح العباد بهذا وخاص نفسه \* عند السؤال لها من الديان  
والخوف كل الخوف فهو على الذي \* ترك النصوص لاجل قول فلان  
واذا بنى الاحسان أولها بما \* لو قاله خصم له ذو شان  
لرماه بالداء المضال مناديا \* بنفساد ما قد قاله بأذان

﴿ فصل في لازم المذهب هل هو مذهب أم لا ﴾

ولوازم المعنى تراد بذلك \* من عارف بلزومها الحقائق  
وسواء ليس بـلازم في حقه \* قصد اللوازم وهي ذات بيان  
اذا قد يكون لزومها المجهول أو \* قد كان يمامه بلا نكران  
لكن عرته غفلة بلزومها \* اذا كان ذا سهو وذا نسيان  
ولذلك لم يك لازما لمذاهب العلماء مذهبهم بلا برهان  
فالقائمون على حكاية ذلك مذ \* هبهم أو لو جهل مع العدوان  
لا فرق بين ظهوره وخفائه \* قد يذهلون عن اللزوم الداني  
سيما اذا ما كان ليس بـلازم \* لكن يظن لزومه بجهل  
لا تشهدوا بالزور ويحكم على \* ما تلزمون شهادة البهتان  
بخلاف لازم ما يقول الهنا \* ونينا المصوم بالبرهان  
فلذا دلالات النصوص جبلة \* وخفية تخفى على الاذهان  
والله يرزق من يشاء انهم في \* آيته رزقا بلا حسيان  
واحد وحكايات لا رباب الكلا \* م عن الخصوم كثيرة لهذين  
فحكوا بما ظنوه يلزمهم فقا \* لو اذك مذهبهم بلا برهان  
كذبوا عليهم باهتين لهم بما \* ظنوه يلزمهم من البهتان  
فحكى المعطل عن أولى الاثبات قو \* لهم بأن الله ذو جثمان  
وحكى المعطل أنهم قالوا بأن الله ليس يرى لنا بعيان  
وحكى المعطل أنهم قالوا بجو \* ز كلامه من غير قصد ممان  
وحكى المعطل أنهم قالوا بتحيير الاله وحصره بمكان

وحكى المعطل أنهم قالوا له لا أعضاء جـل الله عن بهتان  
 وحكى المعطل ان مذهبهم هو التشبيه للخلاق بالانسان  
 وحكى المعطل عنهم ما لم يقو \* لوه ولا أشياءخهم بلسان  
 ظن المعطل ان هذا لازم \* فلذا أتى بالزور والمدوان  
 فعليه في هذا ما ذير ثـلا \* ث كلها متحقق البطـلان  
 ظن اللزوم وقد فهم بالزوره \* وتام ذاك شهادة الكفران  
 يا شاهدا بالزور ويحك لم تخف \* يوم الشهادة سـطرة الديان  
 يا قائل البهتان غط لوازما \* قد قلت ملزومتها بـبيان  
 والله لازمها انتفاء الذات وا لا وصاف والافعال للرحمن  
 والله لازمها انتفاء الدين والـقرآن والاسلام والايمان  
 ولزوم ذلك بين جدالمن \* كانت له أذنان واعيتان  
 والله لولا ضيق هذا النظم بيـسنت اللزوم بأوضح التبيان  
 ولقد نقم منه ما يكفي لمن \* كانت له عينان باظرتان  
 ان الذكى يعض ذلك يكتفى \* وأخو البلادة ساكن الحبان  
 يا قومنا اعتبروا بجهل شيوخكم \* بمحقق الايمان والقرآن  
 أو ما سمعتم قول أنضل وقت \* فيكم مقالة جاهل فـتان  
 السموات العلى والارض قبـل العرش بالاجماع مخلوقان  
 والله ما هذى مقالة عالم \* فضلا عن الاجماع كل زمان  
 من قال ذا قد خاف الاجماع والخـبر الصحيح وظاهر القرآن  
 فانظر الى ما جره تأويل لفظ الاستواء بظاهر البطلان  
 زعم المعطل ان تأويل استوي \* بالخلق والاقبال وضع لسان  
 كذب المعطل ليس ذا لغة الالى \* قد خوطبوا بالوحى والقرآن  
 فأحاره هذا الى ان قال خلق العرش بعد جميع ذى الاكوان  
 يهنيه تكذيب الرسول له واجماع الهداة ومحكم القرآن

﴿ فصل في الرد عليهم في تكفيرهم أهل العلم ﴾

﴿ والايمان وذكرا انقسامهم الى أهل ﴾

﴿ الجهل والتفريط والبدع والكفران ﴾

ومـن المجائب انكم كفرتم \* أهل الحديث وشبهة القرآن  
اذ خالفوا رأياه رأى ينـا \* قضيه لاجل النـس والبرهان  
وجعلتم التكفير عين ذرفكم \* ووافقكم حقيقة الايمان  
فوافقكم ميزان دين الله لا \* من جاء بالبرهان والفرقان  
ميزانكم ميزان باغ جاهل \* والمول كل العول في الميزان  
أهون به ميزان جور عائل \* بيد المظفـو يد لـذا الوزان  
لو كان ثم حبا وأدنى مسكة \* من ديزارـم لم رمن ايمان  
لم تجبـلوا آراءكم هــ ميزان كفر الناس بالبهتان والعدوان  
هــكم تأرلستم رساغ لـكم أيكـفر من يخافكم بلا برهان  
هــذى الوقاسة والجـراة والجهـا \* لـة ويحكم يـا رقة الطغيان  
الله أكبر ذاعقوبة تارك السـوحين والآراء والهــذيان  
ليكننا نأنى بحكم عادل \* فيكم لاجـل خـشافة الرحمن  
فاسمع اذا يامنصفنا حكميهما \* وانظرا اذا هل يستوى الحكمان  
هم عندنا قسمان أسـل بهالة \* وذو والعناد وذلك القسمان  
جمع وفرق بين نوعيهـم هما \* فى بدعة لاشك يجتمعان  
وذو والعناد قاهل كفر ظاهر \* والجاهلون فانهم نوعان  
متمكنون من الهدى والعلم با لا سباب ذات اليسر والامكان  
لكن الى أرض الجهالة أخذوا \* واستهلوا التقليد كالعميان  
لم يـبذلوا المقدور فى ادراكهم \* للحق تهوينـا بهذا الشأن  
فهم الى لاشك فى تفسيقهم \* والكفر فيه عندنا قولان  
والوقف عندى فيهم لست الذى \* بالكفر أنعتهم ولا الايمان  
والله أعلم بالبطانة منهم \* ولنا ظاهرة حلة الاعلان



لكنهم مستوجبون عقابه \* قطعاً لاجل البغي والعدوان  
 هبكم عذرتهم بالجهالة انكم \* لن تعذروا بالظلم والطغيان  
 والطعن في قول الرسول ودينه \* وشهادة بالزور والبهتان  
 وكذلك استجلال قتل مخالفينكم قتل ذي الاشراك والكفران  
 ان الخوارج ما أحلوا قتلهم \* الا لما ارتكبوا من العصيان  
 وسمعتهم قول الرسول وحكمه \* فيهم وذلك واضح التبيان  
 لكنكم أنتم أبجتم قتلهم \* بوافق سنته مع القرآن  
 والله مزادوا النكير عليهم \* لكن بتقرير مع الايمان  
 فبحق من قد خصكم بالعلم والتحقيق والانصاف والعرفان  
 أتم أحق أم الخوارج بالذي \* قال الرسول فأوضحوا بيان  
 هم يقتلون اعداء الرحمن ال \* يدعون أهل عبادة الاوثان  
 هذا وليسوا أهل تعطيل ولا \* عزل النصوص الحق بالبرهان

### ﴿فصل﴾

والآخرون فأهل عجز عن بلو \* غ الحق مع تصدومع ايمان  
 \* بالله ثم رسوله ولقائه \* وهم اذا ميزتهم ضربان  
 قوم دفعاهم حسن ظنهم بما \* قالته أتتياخ ذروا سنان  
 وديانة في الناس لم يجدوا سوي \* أتواهم فرضوا بها بأمان  
 لو يقدرون الى الهدى لم يرتضوا \* بدلا به من قاتل البهتان  
 فأولاء معذورون ان لم يظلوا \* ويكفروا بالجهل والعدوان  
 والآخرون فطلبون الحق لكن صدهم عن علمه شيطان  
 مع بحتمهم ومصنفات تصدهم \* منها وصوهم الى العرفان  
 احدهما طلب الحقائق من سوي \* أبوابها متسوري الجدران  
 وسلوك طرق غير موصلة الى \* درك اليقين ومطلع الايمان  
 فتشابهت تلك الامور عاينهم \* مثل اشتباه الطرق بالحيران  
 فترى أفاضلهم حيارى كلها \* في التيه يقرع ناجذ الندمان

ويقول

ويقول قد كثرت على الطرق لا \* أدري الطريق الا اعظم السلطاني  
بل كلهم طرق مخوفات بها الا فوات حاصلة بلا حسابان  
فالوقف غايته واخر أمره \* من غير شك منه في الرحمن  
أودينه وكتابه ورسوله \* ولقائه وقيامه الا بدان  
قاؤلا بين الذنب والاجرين أو \* احدهما أو واسع الغفران  
فانظر الى أحكامنا فيهم وقد \* جحدوا النصوص ومقتضى القرآن  
وانظر الى أحكامهم فينا لا جمل خلافتهم ادقاده الوحيان  
هل يستوى الحكمان عند الله أو \* عند الرسول وعند ذي ايمان  
الكفر حرق الله ثم رسوله \* بالنص يثبت لا بقول فلان  
من كان رب العالمين وعبيده \* قد كرهنا فذاك ذوالكفران  
فهلم ويحكم نحاكمكم الى النصين من وحي ومن قرآن  
وهناك يعلم أي حز بينا على الكفران حقا أو على الايمان  
فليهنكم تكفير من حكمت باسلام وايماره النصان \*  
لكن غايته كفاية من سوى المعصوم غاية نوع ذا الاحسان  
حظا يصير الاجرا واحدا \* ان فاته من أجله الكفران  
ان كان ذاك مكفرا يا أمة الممنون من هذا على الايمان  
قد دار بين الاجر والاجرين والتكفير بالدعوي بلا برهان  
كفرتم والله من شهد لرسوله \* لانه حقا على الايمان  
ثنتان من قبل الرسا، وخصلة \* من عندهم أفأنتما عدلان  
﴿ فصل في تلاعب المكفرين لاهل السنة والايمان ﴾

﴿ بالدين كتلاعب الصبيان ﴾

كم ذا التلاعب منكم بالدين ولا يمان مثل تلاعب الصبيان  
خسفت قلوبكم كما خسفت عقو \* لكم فلا تزكو على القرآن  
كم ذا تقولوا جمل ومفصل \* وظواهر عزلت عن الايقان  
حتى اذا رأى الرجال أتاكم \* فاسمع لما يوحى بلا برهان

مثل الخفافيش التي ان جاءها \* ضوء النهار ففي كوى الحيطان  
 عميت عن الشمس المنيرة لا تطيق هداية فيها الى الطيران  
 حتى اذا ما الليل جاء ظلامه \* جالت بظلمته بكل مكان  
 فترى الموحدين يسمع قوهم \* ويراهم في محنة وهوان  
 وارحمته امينه ولاذنه \* يا محنة العينين والاذنان  
 ان قال حقاً كفروا وان يقو \* لوا باطلا نسبوه للراعيان  
 حتى اذا مارد عذوه مثل عذارة الشيطان للانسان  
 قالوا له خالفت أقوال الشيو \* خ ولم يبالوا الخلف للفرقان  
 خالفت أقوال الشيوخ فأنتم \* خالفتهم من جاء بالقرآن  
 خالفتهم قول الرسول وانما \* خالفت من جراه قول فلان  
 يا حبيدا ذلك الخلف فانه \* عين الوفاق لطاعة الرحمن  
 أو ما علمت بأن أعداء الرسو \* ل عليه عابوا الخلف بالبهتان  
 لشيوخهم ولما عليه قدمضى \* أسلافهم في سالف الزمان  
 ما العيب الا في خلاف الص لا \* رأى الرجال ومكرة الازهان  
 أنتم تعيبونا بهذا وهو من \* توفيقنا والفضل للحنان  
 فليهنكم خاف النصوح ويهتنا \* خاف الشيوخ أيسوى الخلفان  
 والله ما نسوى عقول جميع أهـل الارض نصا صح ذاتبيان  
 حتى نقدمها عليه معرضين مؤولين محرفي القرآن  
 والله ان انص فيما بيننا \* لا جل من آراء كل فلان  
 والله لم ينقم علينا منكم \* أبدا خلاف الص من اسان  
 لكن خلاف الاشعري بزعمكم \* وكذبتم أنتم على الانسان  
 كفرتم من قال من قد قاله \* في كتبه حقاً بلا كتمان  
 هذا وخالفناه في القرآن مثل خلافكم في الفوق للرحمن  
 فالاشعري مصرح بالاستوا \* ع وبالعملو بغاية البيان  
 ومصرح أيضا باثبات الـدين ووجه رب العرش ذي السلطان

ومصرح أيضا بان لربنا \* سبحانه عيان ناظران  
ومصرح أيضا باثبات النزول \* لربنا نحو الرفيع الداني  
ومصرح أيضا باثبات الاصاب \* بع مثل ما قد قال ذو البرهان  
ومصرح أيضا بأن الله يو \* م الحشر يبصره ألو الايمان  
بحر يرون الله فوق سمائه \* رؤيا عيان كما يرى القمران  
ومصرح أيضا باثبات المجي \* ء وانه يأتي بلا نكران  
ومصرح بفساد قول مؤول \* الاستواء بتعريض السلطان  
ومصرح ان الاولي قلوا بهذا \* التاويل أهل ضلالة ببيان  
ومصرح ان الذي قد قاله \* أهل الحديث وعسكرا قرآن  
هو قوله يلقي عليه ربه \* وبه يدين الله كل أوان  
لكنه قد قال ان كلامه \* معني يقوم برنا الرحمن  
في القول خالفناه نحن وأنتم \* في الفرق رالا و صاف للديان  
لم كان نفس خلافتنا كفر او كا \* ن خلافتكم ومقتضى الايمان  
هذا وخالفتم لص حين خا \* لفنا لرأي الجهم ذي الهتان  
والله ما لكم جواب غير تكفير بلا علم ولا ايقان  
أستغفر الله العظيم لكم جواب \* غير ذي الشكوى الى الساطان  
فهو الجواب لديكم ولجن منتظر - روه منكم يا أولى البرهان  
والله لا لاش - عري تبتم \* كلا ولا لنص بلا حسان  
يا قوم فانتبهوا لا تفسمم وخذوا الجهل والدعوى بالبرهان  
ما في الرياسة بالجهلة غير ضحكة عاقل منكم مدى الازمان  
لا ترضوا برياسة البقر التي \* رؤساؤها من جملة الثيران  
﴿ فصل في أن أهل الحديث هم أنصار رسول الله ﴾  
﴿ صلى الله عليه وعلى آله وسلم وخاصة ﴾  
﴿ ولا يبغيض الا أنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾  
يامبغضاً أهل الحديث وشائنا \* أبشر بعقد ولاية الشيطان

أوما علمت بأنهم أنصار دين الله والايمان والقرآن  
أوما علمت بان أنصار الرسو \* لهم الاشك ولا نكران  
هل يغض الا انصار عيدهم \* أو مدرك لروائع الايمان  
شهد الرسول بذلك وهى شهادة \* من أصدق الثقلين بالبرهان  
أوما علمت بان خزع دينه \* والاوس هم أبدا بكل زمان  
ما ذنبهم اذ خالفوك اقله \* ما خالفوه لاجل قول فلان  
لو واقفوك وخالفوه كمنت تشهد أنهم حقا أولوا الايمان  
لما تحزتم الى الاشياخ وانحازوا الى المبعوث بالقرآن  
نسبوا اليه دون كل مقالة \* أو حالة أو قائل ومكان  
هذا التساب أولى التفرق نسبة \* من أربع معلومة التبيان  
فالذاغضبتهم حيث ما نسبوا الى \* خبر الرسول بنسبة الاحسان  
فوضعت لهم من الالقاب ما \* تستقبحون وذا من السدوان  
هم يشهدونكم على بطلانها \* أفتشهدونهم على البطلان  
ما ضرهم والله بغضكم لهم \* اذ وافقوا حقارضا الرحمن  
يا من يما ديههم لاجل ما كل \* ومناصب ورياسة لاخوان  
تهنيك هايك العداوة كم بها \* من حسرة ومذلة وهوان  
ولسوف نحني غيها والله عن \* قرب وتذكر صدق ذى الايمان  
فاذا انقطعت الوسائل وانتهت \* تلك الما كل فى سريع زمان  
فهناك تقرع من ندمان على التفریط وقت السير والامكان  
وهناك تعلم ما بضرأتك اتى \* حصاتها فى سالف الازمان  
الا اول ذليك والخسرات والخسران عند الوضع فى الميزان  
قيل وقال ماله من حاصل \* الا العناء وكل ذى الازهان  
والله ما يجدي عليك هناك الا \* ذا الذى جاءت به الوحيان  
والله ما ينجيك من سجن الجحيم سوى الحديث ومحكم القرآن  
والله ليس الناس الا أهله \* وسراهم من جملة الحيوان

واسوف تذكر يرذى الايمان \* عن قرب وتقرع ناجذ الندمان  
 رفعوا به رأسا ولم يرفع به \* أهل الكلام ومنطق اليونان  
 فهم كما قال الرسول ممثلا \* بالماء مهبطه على القيعان  
 لا الماء تمسكه ولا كلاهما \* يرعاه ذو كبد من الحيوان  
 هذا اذا لم يحرق الزرع الذى \* بجوارها بالنار أو بدخان  
 والجاهلون بذاهم زوا \* ن الزرع أى والله شر زوان  
 وهم لدى غرس الاله كمثل غر \* س الداب بين مغارس الرمان  
 يمتص ماء الزرع مع تضيقه \* أبدا عليه وليس ذا قنوان  
 ذالحلم مع حال أهل العلم \* أصهار الرسول فوارس الايمان  
 فعليه من قبل الاله تحية \* والله يقيبه مدى الازمان  
 لولاه ما سقى الغراس فوق ذا \* لك الماء للداب العظام الشان  
 فالغرس داب كله وهو الذى \* يسقى ويحفظ عند أهل زمان  
 فالغرس فى تلك الحضارة شارب \* فضل المياه مصاره البستان  
 لكنما البلوى من الخطاب قطاع \* الفراس وعافر الحيطان  
 بالفوس يضرب فى أصول الغرس كى \* يجثها و يظن ذا احسان  
 ويظل يحلف كاذبا لم أعتمد \* فى ذا سوى التثبيت للعيدان  
 يا خيبة البستان من خطابه \* ما بعد ذا الخطاب من بستان  
 فى قابه غل على البستان فهو \* موكل بالقطع كل أوان  
 فالجاهلون شرار أهل الحق \* والعلماء سادتهم أولوا الاحسان  
 والجاهلون خيار أحزاب الضلالت \* لشريعة الكفران من شيطان  
 وشرارهم علماءؤهم هم شر خلق الله آفة هذه الاكوان  
 ﴿ فصل فى تامين الهجرة من الآراء والبدع الى سنته كما كانت ﴾  
 ﴿ فرضا من الامصار الى بلدته عليه السلام ﴾  
 يا قوم فرض الهجرة من بحاله \* والله لم ينسخ الى ذا الان  
 قاله جرة الاولى الى الرحمن بالا خلاص فى سروفى اعلان

حتى يكون القصد وجه الله بالاقوال والاعمال والايمان  
 ويكون كل الدين للرحمن ما \* لسواه شيء فيه من انسان  
 والحب والبنى اللذان هما لكل ولاية وعداية اصلان  
 لله ايضا هكذا الاعطاء والسمنع اللذان عليهما يقفان  
 والله هذا شطردين الله والتحكيم للمختار شطرتان \*  
 وكلاهما الاحسان ان يتقبل الرحمن من سعى بلا احسان  
 والهجرة الاخرى الى البعوث بالاسلام والايمان والاحسان  
 أترون هذى هجرة اذ بان لا \* والله بل هي هجرة الايمان  
 قطع المسافة بالتلويح اليه في \* درك الاصول مع الفروع وذان  
 أبدا اليه حكما لا غيره \* فالحكم ما حكمت به النصان  
 يا هجرة طالت مسافتها على \* من خص بالحرمان والخذلان  
 يا هجرة طالت مسافتها على \* كسلان منخوب القواد جبان  
 يا هجرة والعبد فوق فراشه \* سبق السعاة لمنزل الرضوان  
 ساروا أحت السير وهو فيه \* سير الدلال وليس بالذم لان  
 هذا وتشره أمام الزك كالمـ لم العظيم يشاف في القيمان  
 رفعت له أعلام هاتيك النصو \* ص رؤسها شابت من النيران  
 نار هي النور المبين ولم يكن \* ليراه الامن له عينان  
 مكحولتان بمروء الوحيين لا \* بمراود الآراء والهذيان  
 فلذلك شمر نحوها لم يلتفت \* لاعين شمائله ولا ايمان  
 يا قوم لوهاجرتم لرأيتم \* أعلام طيبة رؤية بعيان  
 ورأيتم ذلك اللواء وتحتته الرسل الكرام وعسكر القرآن  
 أصحاب بدر والى قد بايعوا \* أزكى البرية بيععة الرضوان  
 وكذا المهاجرة الى سبقوا كذا الا نصار أهل الدار والايمان  
 والتابعون لهم باحسان وسا \* لك هديهم أبدا بكل زمان  
 لكن رضيتم بالاماني وابتليتتم بالحظوظ ونصرة الاخوان

بل غرّكم داك الغرور وسوات \* لكم النفوس وساوس الشيطان  
 ونبتتم غل النصوص وراءكم \* وقنعتتم بقطارة الازدهان  
 وتركتم الوحيين زهدا فيهما \* ورغبتم في رأى كل غلطان  
 وعزاتتم النصمين عما وليا \* للحكم فيه نزل ذى عدوان  
 وزعمتم أن ليس يحكم بيننا \* الا المقول ومنطق اليونان  
 فهما بحكم الحق أولى منهما \* سبحانه اللهم ذا السبحان  
 حتى اذا كشف الغطاء وحصلت \* أعمال هذا الخلق في الميزان  
 وا انجلي هذا الغبار وصار ميدان السباق تناله العينان  
 وبنت على تلك الوجوه سماتها \* وسم المليك القادر الديان  
 مبيضة مثل الرياض بجنة \* والسود مثل انفجهم للنيران  
 فهناك يعلم راكب ماتحته \* وهناك يقرع ناجذ الندمان  
 وهناك تعلم كل نفس ما الذى \* معها من الارباح والحسران  
 وهناك يعلم مؤثر الآراء والشطحات راخذيان والبطالان  
 أى البضائع قد أضاع وما الذى \* منها تعوض في الزمان الفانى  
 سبحانه رب الخلق قاسم فضله \* والمدل بين الناس بالميزان  
 لو شاء كان الناس شيئا واحدا \* ما فيهم من تائه حيران  
 لكنه سبحانه يختص بالفضل العظيم خلاصة الانسان  
 وسواهم لا يصلحون اصالح \* كالشوك وهو عمارة النيران  
 وعمارة الجنات هم أهل الهدى \* الله أكبر ليس يستويان  
 فسل الهداية من أزمة أمرنا \* بيديه مسألة الدليل العانى  
 وسل العياذ من اثنتين هما التلثا \* ن بهالك هذا الخلق ذفاتان  
 شر النفوس وسيء الاعمال ما \* والله أعظم منهما شران  
 ولقد أتى هذا التعوذ منهما \* في خطبة المبعوث بالقرآن  
 لو كان يدري العبد أن مصابه \* في هذه الدنيا هو الشران  
 جعل التعوذ منهما ديدانه \* حتى نراه داخل الا كفان



وسل العياذ من التكبر والهوى \* فهما لكل الشر جامعتان  
وهما يصدان انفتى عن كل طر \* ق الخير اذ في قلبه يلجان  
فتراه بمنعه هواه تارة \* والكبر اخرى ثم يشتركان  
والله مافي النار الا تابع \* هذين فاسأل ساكني النيران  
وانه لو جردت نفسك منهما \* لانت اليك وفود كل تهمان  
﴿فصل في ظهور الفرق المبين بين دعوة﴾

﴿الرسول ودعوة المعطيين﴾

والفرق بين الدعوتين فظاهر \* جدالمن كانت له اذان  
فرق مبين ظاهر لا يختفي \* ايضاحه الاعلى العميان  
فالرسل جاؤونا باثبات العلم - لولر بنا من فوق كل مكان  
وكذا اتونا بالصفات لربنا الرحمن تفصيلا بكل بيان  
وكذلك قالوا انه متكلم \* وكلامه المسموع بالآذان  
وكذلك قالوا انه سبحانه الممرئي يوم لقاء بعيان  
وكذلك قالوا انه افعال حقا - كل يوم ربنا في شان \*  
واثبتموننا انتم بالنفي والتعطيل بل بشهادة الكفران  
للمثبتين صفاته وعالوه \* ونداءه في عرف كل لسان  
شهدوا بايمان المقر بأنه \* فوق السماء مبين الاكوان  
وشهدتم انتم بتكفير الذي \* قد قال ذلك يا أولى العدوان  
واقن بأن الله اقرارا ونطقا قامت هذا من البهتان  
فلما لنا بالابن مثل سؤالا \* ما الـ كرن عندكم هما شيان  
وكرا اتونا بالبيان فقلتم \* بالغزأين الغز من تبيان  
اذ كان مدلول الكلام ووضعه \* لم يقصدوه بنطقهم بلسان  
والقصود منه غير مفهوم به \* ما الغز عند الناس الاذان  
يا قوم رسل الله أعرف منكم \* وأنتم نصبحا في كمال بيان  
أترونهم قد أغزوا التوحيد اذ \* يبتسموه يا أولى العرقان

أثرونهم قد اظهروا التشبيه وهو -- و لديكم كعبادة الاوثان  
ولاى شئ لم يقولوا مثل ما \* قد قلتم فى ربنا الرحمن  
ولاى شئ صرحوا بخلافه \* تصریح تفصيل بلا كتمان  
ولاى شئ بالغوا فى الوصف با لا ثبات دون النفى كل زمان  
ولاى شئ أنتم بالغتم \* فى النفى والتعطيل بالقفران  
فجعلتم نفي الصفات مفصلا \* تفصيل نفي العيب والنقصان  
وجعلتم الاثبات أمرا مجالا \* عكس الذى قالوه بالبرهان  
أتراهم عجزوا عن التبيان واسستوليتهم أنتم على التبيان  
أثرون أفرارخ اليهود وأمة التمتع طيل والعباد للنيران  
ووقاح أرباب الكلام الباطل المذموم عند أئمة الايمان  
من كل جهمى ومعتزل ومن \* والاها من حزب جنك سخان  
بأنه أعلم من جميع الرسل والتوراة والانجيل والقرآن  
فسألوهم بسؤال كتبهم اتى \* جاؤا بها عن علم هذا الشأن  
وسألوهم هل ر بكم فى أرضه \* أو فى السماء وفوق كل مكان  
أم ليس من ذا كلة شئ فلا \* هو داخل أو خارج الا كوان  
فالعلم والتبيان والنصح الذى \* فيهم يبين الحق كل بيان  
لكما الالغاز والتليس والكتمان فعل مع علم الشيطان

﴿ فصل فى شكرى أهل السنة والقرآن أهل ﴾

﴿ التعطيل والآراء المخالفة للرحمن ﴾

يا رب هم يشكروننا أبدا ببنيتهم وظلمهم انى السلطان  
ويلبسون عليه حتى انه \* ليظلمهم هم ناصر ولايمان  
فيرونه البدع المضلة فى قوا \* لب سنة نبوية وقران  
ويرونه الاثبات الاوصاف فى \* أمر شنيع ظاهر النكران  
فيلبسون عليه تلبسين لو \* كشفاله باداهم بطمان  
يافرقة التليس لاحييتهم \* أبدا وحيتهم بكل هوان

لكنتا لشكرهم وصنيعهم \* أبد اليك فانت ذو السلطان  
 فاسمع شكايته واسك محقنا \* والمبطل أردده عن البطالة  
 راجع به سبل الهدى والطف به \* حتى تریه الحق ذات بيان  
 وارحمه وارحم سعيه المسكين \* ضل الطريق وتاه في التقيعان  
 يارب قد عم المصائب بهذه الآراء والشطحات واليهتان  
 هجروا لها الوحيين والفطرات والآثار لم يعموا بهذا الهجران  
 قالوا وتلك ظراعر لفضيلة \* لم تكن شياً طالب البرهان  
 فاعقل أولى أن يعمار اليه من \* هذى النظراهر عن ذي المرفق  
 ثم اعنى كل بان العقل ما \* قد قته دون الفريق الثن  
 يارب قد حار العباد بعقل من \* يترن بحيك ذات بالميزان  
 وبعقل من يقتضى عليك فكلهم \* قد جاء بالمقول والبرهان  
 يارب ارتدنا الى محقول من \* يقع النحاكم اذا خصمان  
 جاءوا بشبهات وقالوا انها \* معقولة بسداية الالهان  
 كل يناقض بمضد بمضاد وما \* في الحق معقولان مختمون  
 وقضوا بها كتابك رجاء \* منهم وما انتفتوا الى القرآن  
 يارب قد وهى النفاة حبل الـقرآن والآثر والايمان  
 يارب قد قلب النفاة الدين والـيمان ظهروا منه فرق بطن  
 يارب قد بغت النفاة وأبوا \* بالخل والرسول الحقير انشان  
 نصبوا الجبائس والغوائل للالى \* أخذوا بوحيك دون قول فلان  
 ودعوا عبادك أن يطيعوهم فن \* يصمهم ساموه شرهوان  
 وقضوا على من لم يقل بضلالهم \* باللعن والتضليل والكفران  
 وقضوا على أتباع وحيك بالذى \* هم أهله لاعسكر الفرقان  
 وقضوا بمزلهم وقتلهم وحبسهم وتقيهم عن الاوطان  
 وتلاعبوا بالدين مثل تلاعب السحرة التي نفرت بلا ارسان  
 حتى كانوا نواصوا بينهم \* يوصى بذلك أول للشاني

هجروا كلامك هجر مبتدع لمن \* قد دان بالآثار والقرآن  
 فكانه لديهم مصحف \* في بيت زديق أخى كفران  
 أومسجد بجوار قوم همهم \* في السفى لافى طاعة الرحمن  
 وخواصهم لم يقرؤه تدبرا \* بل للتبرك لالفهم معان  
 وعوامهم فى الشبع أوفى ختمه \* أوتربة عوضا لذى الايمان  
 هذاوهم حرفة التجويد أو \* صوتية الاغنام والالحان  
 يارب قد قالوا بان مصاحف الا سلام من فيها من القرآن  
 الامداد وهذه الاوراق والسجل الذى قد سل من حيوان  
 والكل مخلوق واست بتائن \* أصلا ولا حرفا من القرآن  
 ان ذاك الاقول مخلوق وهل \* هو جبرائيل أو الرسول فذان  
 قولان مشهوران قد قاتهما \* أشياخهم يا محنة القرآن  
 لو داسه رجل لفلوا لم يطقا \* إلا الماء وكاغ الانسان  
 يارب زالت حرمة القرآن من \* تلك القلوب وحرمة الايمان  
 وجرى على الافراء منهم قولهم \* ما بيننا لله من قرآن \*  
 ما بيننا الا الحكمة عنه والتسمير ذلك عبارة لسان \*  
 هذاوما التالون عمالابه \* اذ هم قد استغنوا بقول فلان  
 ان كان قد جاز الحاجر منهم \* فبقار ماءقلوا من القرآن  
 والباحثون تقدموا رأى الرجا \* ل عليه تصرحا بلا كتمان  
 عزلوه ادولوا سواه وكان ذا \* لك العزل قائمهم الى الخذلان  
 قالوا ولم يحصل لنا منه يقين \* فهو معزول عن الايقان  
 \* ان اليقين قواطع عقلية \* ميزانها هو منطق اليونان \*  
 \* هذا دليل الرفع منه وهذه \* اعلامه فى آخر الازمان  
 يارب من أهلوه حقا كى يرى \* اقدامهم منا على الاذقان  
 أهلوه من لا يرتضى منه بديلا \* فهو كافهم بلا نقصان \*  
 وهو الدليل لهم وهاديهم الى الايمان والايقان والعرفان

هو ووصل لهم الى درك اليقين حقيقة وقواطع البرهان  
 يارب نحن العاجزون بحجهم \* يا قلة الانصار والاعوان  
 ﴿ فصل في اذان أهل السنة الاعلام ﴾  
 ﴿ بصريحها جهرا على رؤس منابر الاسلام ﴾

يا قوم قد حانت صلاة الفجر فانتبهوا فاني معكم بأذان  
 لا بالمحج والمبذل ذاك بل \* تأذين حقيق واضح التبيان  
 وهو الذي حقا اجابته على \* كل امرء فرض على الاعيان  
 الله أكبر ان يكون كلامه العربي مخلوقا من الاكوان  
 والله أكبر ان يكون رسوله المملوك أنشأه عن الرحمن  
 والله أكبر ان يكون رسوله البشري أنشأه لنا بلسان  
 هذى مقالات لكم يا أمة التشبيه ما أتم على ايمان  
 شبهتم الرحمن بالاثوان في \* عدم الكلام وذاك للاثوان  
 مما يدل بانها ليست بأ \* لهة وذا البرهان في الفرقان  
 في سورة الاعراف محطه وثا \* لثها فلا تعدل عن القرآن  
 أفصح ان الجاحدين لكونه \* متككما بحقيقة وبيان  
 هم أهل تطيل وتشبيه معا \* بالجامدات عظيمة النقصان  
 لا تقذفوا بالداء منكم شيعة الر حمن أهل العلم والعرفان  
 ان الذي نزل الامين به على \* قلب الرسول الراضح البرهان  
 هو قول ربي النطق والمعنى جميعا اذ هما اخوان مصطلحان  
 لا تقطعوا رحما تولى وصلها الر حمن تناسخا من الايمان  
 ولقد شطنا قول شاعرنا الذي \* قال الصواب وجاء بالاحسان  
 ان الذي هو في المصاحف مثبت \* بأنامل الاشياخ والشبان  
 هو قول ربي آيه وحروفه \* ومدادنا والرق مخلوقان  
 والله أكبر من على البرش استوى \* لكنه استولى على الاكران  
 والله أكبر ذو المصارج من اليه تخرج الاملاك كل أوان

والله أكبر من يخاف جلاله \* أملا كه من فوقهم ببيان  
 والله أكبر من غدا سريره \* أط به كالرحل للركبان  
 والله أكبر من أتانا قوله \* من عنده من فوق ست ثمان  
 نزل الامين به بأمر الله من \* رب على العرش استوى الرحمن  
 والله أكبر قاهر فرق العبا \* دفلا تضع فوقية الرحمن  
 من كل وجه تلك ثابتة له \* لاتهمضموها يا أولى البهتان  
 قهرا وقدرار استوا اذات فو \* ق العرش بالبرهان \*  
 فبذاته خلق السموات العلى \* ثم استوى بالذات فافهم ذان  
 فضمير فعل الاستواء يسود للذات التي ذكرت بلافرقان  
 هور بناه وخالق هو مستو \* بالذات هذى كلها بوزان  
 والله أكبر ذوالعالم المطلق المعلوم بالفطرات والايمان  
 فعلوه من كل وجه ثابت \* فانه أكبر جمل ذو السلطان  
 والله أكبر من رقى فرق الطبا \* ق رسوله فدنا من الديان  
 واليه قد صد الرسول حقيقة \* لاتنكروا المعراج بالبهتان  
 ودنا من الجبار جل جلاله \* ودنا اليه ازب ذرا احسان  
 والله قد احصى الذي قد قاتم \* فى ذلك المعراج بالميزان  
 قلتم غيالا أرا كذيبا أو الـمعراج لم يحصل الى الرحمن  
 اذ كان ما فوق السموات العلى \* رب اليه منتهى الانسان  
 والله أكبر من أشار رسوله \* حقا اليه باصبع وبنان  
 فى مجمع الحج العظيم بمرقب \* دون المعرف موقف الفقيران  
 من قال منكم من أتى بأصبع \* قطعت فعند الله يجتمعان  
 والله أكبر ظاهر ما فوقه \* شئ وشأن الله أعظم شان  
 والله أكبر عرشه وسع السما \* والارض والكرسى ذا الاركان  
 وكذلك الكرسى قد وسع الطبا \* ق السبع والارضين بالبرهان  
 والرب فوق العرش والكرسى لا \* يخفى عليه خواطرا الانسان

لا تحصره في مكان اذقو \* لو اربنا حقا بكل مكان  
 نزهتموه بجهدكم عن عرشه \* وحصرتموه في مكان ثان  
 لا تمدموه بقولكم لادخل \* فينا ولا هو خارج الا كوان  
 الله اكبر هتكت استاركم \* وبدت لمن كانت له عينان  
 والله اكبر جل عن شبهه وعن \* مثل وعن تعطيل ذي كفران  
 والله اكبر من له الاسماء وا \* لا وصاف كاملة بلا نقصان  
 والله اكبر جل عن ولد وصا \* حبة وعن كفء وعن اخدان  
 والله اكبر جل عن شبهه الجا \* دكقول ذي التعطيل والكفران  
 هم شبهوه بالجناد وليتهم \* قد شبهوه بكامل ذي شان  
 الله اكبر جل عن شبهه العبا \* دفذان تشبيهان ممنعان  
 والله اكبر واحد صمد فكل الشان \* في صمدية الرحمن  
 نفت الولادة والابوة عنه \* والكفء الذي هو لازم الانسان  
 وكذلك أثبتت الصفات جميعها \* لله سالمة من النقصان  
 واليه يصمد كل مخلوق فلا \* صمد سواه عز ذو السلطان  
 لاشي يشبهه تعالى كيف يشبهه \* خلقه ما ذاك في الامكان  
 لكن ثبوت صفاته وكلامه \* وعالوه حقا بلا نكران  
 لا تجعلوا الاثبات تشبيهاله \* يافرقه التشبيه والطغيان  
 كم ترتقون بسلم التنزيه \* للتعطيل ترويحاً على العميان  
 قاله اكبر أن تكون صفاته \* كصفاتنا جل العظيم الشان  
 هذا هو التشبيه لا اثبات أو \* صاف الكل قما هما سيان  
 ﴿فصل في تلازم التعطيل والشرك﴾

واعلم بأن الشرك والتعطيل مذ \* كانهما لاشك مصطحبان  
 أبداً فكل معطل هو مشرك \* حتما وهذا واضح التبيان  
 فالعبد مضطر الى من يكشف السبوى \* ويعني فاقية الانسان  
 واليه يصمد في الحوائج كلها \* واليه يفزع طالب لآمان

فاذا انتفت أوصافه وفعاله \* وعالوه من فوق كل مكان  
 فزع العباد الى سواءه وكان ذا \* من جانب التعطيل والنكران  
 فمطل الاوصاف ذاك معطل التوحيد حقاً فان تعطيلان  
 قد عطل ابلسان كل الرسل من \* نوح الى المبعوث بالقرآن  
 والناس في هذا ثلاث طوائف \* مارابع أبداً بذى امكان  
 احدى الطوائف مشرك بالالهه \* فاذا دعاه دعا الهاتان \*  
 هذا وثاني هذه الاقسام ذ \* لك جاحد يدعوسوي الرحمن  
 هو جاحد للرب بدعـ وغيره \* شركا وتعطيل له قدما  
 هذا وثالث هذه الاقسام خير الخلق ذاك خلاصة الانسان  
 يدعوا لاله الحق لا يدعوا سوا \* هـ قط في الاكوان  
 يدعوه في الرغبات والرهبات والحالات من سرو من اعلان  
 توحيده نوعان علمي وقصــدى كما قد جرد النوعان  
 في سورة الاخلاص مع تال لنصـر الله قل يا أيها بيان \*  
 ولذلك قد شرعاً بسنة فجرنا \* وكذلك سنة مغرب طرفان  
 ليكون مفتيح النهار وختمه \* تجريدك التوحيد للديان  
 وكذلك قد شرعاً بخاتم وترنا \* ختما لسمى الليل بالآذان  
 وكذلك قد شرعاً بركعتي الطوا \* فوذلك تحقيق لهـذا الشان  
 فهما اذا اخوان مصطحبان لا \* يتفارقان ولبس يتفصلان  
 فمطل الاوصاف ذـشرك كذا \* ذوالشرك فهـومعطل الرحمن  
 أو بعض أوصاف الكمال له فحقق ذا ولا تسرع الى النكران  
 ﴿فصل في بيان أن المعطل شر من المشرك﴾

اكن أخو التعطيل شر من أخى الا شرك بالمعقول والبرهان  
 ان المعطل جاحد للذات أو \* اكملها هـذان تعطيلان  
 متضمنان القبح في نفس الالو \* هـة كم بذاك القدح من نقصان  
 والشرك فهو توسل مقصوده الزلفى من الرب العظيم الشان



بعبادة المخلوق من حجر ومن \* بشر ومن قبر ومن أوثان  
 قال شرك تهظيم بجهل من قيا \* س الرب بالامراء والسلطان  
 ظنوا بأن الباب لا يغشى بدو \* ن توسط الشفعاء والاعران  
 ودهاهم ذاك القياس المستبين فساده بعبادة الانسان  
 الفرق بين الله والسلطان من \* كل الوجوه لمن له أذان  
 ان الملوك اما جزون وما لهم \* علم باحوال الدعا باذان  
 كلا ولا هم قادرون على الذي \* يحتاجه الانسان كل زمان  
 كلا وما تلك الارادة فيهم \* لقضا حوائج كل ما انسان  
 كلا ولا وسعوا الخليفة رحمة \* من كل وجه هم أولوالنقصان  
 فلذلك احتاجوا الى تلك الوساء \* ئط حاجة منهم مدى الزمان  
 أما الذي هو عالم للغيب مقدر على ما شاء ذوا احسان  
 وتخافه الشفعاء ليس يريد منهم حاجة جليل التهظيم الشان  
 بل كل حاجات لهم فاليه لا \* لسواه من ملك ولا انسان  
 وله الشفاعة كلها وهو الذي \* في ذاك يأذن للشفيع الداني  
 لمن ارتضى ممن يوحدته ولم \* يشرك به شيئاً لما قد جافى القرآن  
 سبقت شفاعة اليه فهو مشفق \* نفوع اليه وشافع ذو شان  
 فلذا أقام الشافعين كرامة \* لهم ورحمة صاحب العصيان  
 قال كل منه بدا ومرجعه اليه وحده \* مامن اله ثان  
 غلط الا الى جعلوا الشفاعة من سوا \* ه اليه دون الاذن من رحمن  
 هذى شفاعة كى ذى شرك فلا \* تعمق عليها يا أبا الايمان  
 والله فى القرآن أبطلها فلا \* تعدل عن الآثار والقرآن  
 وكذا الولاية كلها لله لا \* لسواه من ملك ولا انسان  
 والله لم يفهم أولوالاشراك ذا \* وراء نقيصا أولوالنقصان  
 اذ قد تضمن عزل من يدعى سوى الرحمن بل احدية الرحمن  
 بل كل مدعو سواه من لدن \* عرش الاله الى الخضيع الداني

هو باطل في نفسه ودعاء ما \* بده له من أطل البطلان  
فله الولاية والولاية مالنا \* من دونه وال من الا كوان  
فاذا تولاه امرؤ دون الوري \* طرا تولاه العظيم الشان  
واذا تولى غيره من دونه \* ولاه مايرضى به لهوان  
في هذه الدنيا وبعد مماته \* وكذلك عند قيامة الابدان  
حقا يتاديهم ندا سبحانه \* يوم المماد فيسمع الثقلان  
يا من يريد ولاية الرحمن ذو \* ن ولاية الشيطان والاولثان  
فارق جميع الناس في اشراكهم \* حتى تنال ولاية الرحمن  
يكفيك من وسع الخلائق رحمة \* وكفاية ذراتفضل والاحسان  
يكفيك من لم تخل من احسانه \* في طرفة تتقلب الاجفان  
يكفيك رب لم تزل أطفاه \* تأتي اليك برحمة وحنان  
يكفيك رب لم تزل في ستره \* ويراك حين تجيء بالعصيان  
يكفيك رب لم تزل في حفظه \* ووقاية منه مدى الازمان  
يكفيك رب لم تزل في فضله \* متقلبا في السرا لاعلان  
يدعوه أهل الارض مع أهل السما \* فكل يوم ربنا في شان  
وهو السكف ل بكل ما يدعونه \* لا يمتري جدواه من نقصان  
فيسط الشفعاء والشركاء \* والظهوراء أمر بين البطلان  
ما فيه الاحض تشبيههم \* بالله وهو فاقبح البهتان  
مع قصدهم تعظيمه سبحانه \* ما عطلوا الاوصاف للرحمن  
لكن أخی التطييل ليس لديه ا لا النفي أن النفي من ايمان  
والقلب ليس يقرر الا بالتعبد فهو يدعوه الى الا كوان  
فترى الممثل دائما في حيرة \* متنقلا في هذه الاعيان \*  
يدسموا لها ثم يدعوه غيره \* ذاشأه أبدا مدى الازمان  
وترى الموحد دائما متنقلا \* بمنازل الطامات والاحسان  
ما زال ينزل في الوفاء منازل \* وهي الطريق له الى الرحمن

لكننا معبوده هو واحد \* ما عنده ربان معبودان

### ﴿ فصل في مثل المشرك والمعطل ﴾

أين الذي قد قال في ملك عظيم — لم لست فينا قط ذا سلطان  
 ما في صفاتك من صفات الملك شيء \* كلها مسلوقة الوجدان  
 فهل استويت على سرير الملك أو \* دبرت أمر الملك والسلطان  
 أوقلت مرسوما تنفذه الرعا \* يا أو نطقت باللفظة ببيان  
 أو كنت ذا أمر وذا نهى وتكليم لمن وافي من البلدان  
 أو كنت ذا سمع وذا بصروذا \* علم وذا سخط وذا رضوان  
 أو كنت قط مكلما متكلم \* متصرفا بالنفس كل زمان  
 أو كنت تفعل ما تشاء حقيقة الفعل الذي قد قام بالأذهان  
 أو كنت حيا فاعلا بمشيئة \* وبقدرة أفعال ذي السلطان  
 فعل يقوم بتغير فاعله محال \* لغير معقول لذى الانسان  
 بل حالة الأفعال قبل ومع وبعد هي التي كانت بلا فرقان  
 والله لست بفاعل شيئا اذا \* ما كان شأنك منك هذا الشأن  
 لا داخلا فينا ولست بخارج \* عاخيا لا درت في الأذهان  
 فبأي شيء كنت فينا مالكا \* ملكا مطاعا قاهر السلطان  
 اسما ورسم لا حقيقة تحته \* شأن الملوك أجل من ذا الشأن  
 هذا وثان قال أنت مليكنا \* وسواك لا نرضاه من سلطان  
 اذ حزت أوصاف الكمال جميعها \* ولاجل ذادانت لك الثقلان  
 وقد استويت على سرير الملك واسـ \* توليت مع هذا على البلدان  
 لكن بابك ليس يمشاه امرؤ \* ان لم يجيء بالشافع المعوان  
 ويذل للبواب والحجاب والشفعاء أهل القرب والاحسان  
 أفستوى هذا وهذا عندهم \* والله ما استوي بالدي انساب  
 والمشركون أخف في كفرانهم \* وكلاهما من شيعه الشيطان  
 ان الممثل بالمداوة قائم \* في قالب التنزيه للرحمن

﴿ فصل في ما اعد الله تعالى من الاحسان  
للمتمسكين بكتابه وسنة رسوله صلى الله  
عليه وعلى آله وسلم عند فساد الزمان ﴾

هذا وللمتمسكين بسنة المختار عند فساد ذي الزمان  
أجر عظيم ليس يقدر قدره \* الا الذي أعطاه الانسان  
فروى أبو داود في سنن له \* ورواه أيضا أحمد الشيباني  
أثرا تضمن أجر خمسين امرا \* من صحب أحمد خيرة الرحمن  
اسناده حسن ومصداق له \* في مسلم فافهمه بالاحسان  
ان العبادة وقت هرج هجرة \* حقا الى وذاك ذو برهان  
هذا فكم من هجرة لك أيها السني بالتحقيق لا بأمان  
هذا وكم من هجرة لهم بما \* قال الرسول وجاء في القرآن  
ولقد أتى مصداقه في الترمذي \* لمن له أذنان واعيتان  
في أجر محي سنة ماتت فذا \* ك مع الرسول رفيقه بجهان  
هذا ومصداق له أيضا أتى \* في الترمذي لمن له عينان  
تشبه أمته بغيث أول \* منه وآخره فمشتهبان  
فلذا لا يدري الذي هو منهما \* قد خص بالفضل والرجحان  
ولقد أتى أثربان الفضل في الطرفين أعني أولا والثاني  
والوسط ذو ثبج فاعوج هكذا \* جاء الحديث وليس ذانكران  
ولقد أتى في الوحي مصداق له \* في الثنتين وذاك في القرآن  
أهل اليمين فتلة مع مثلها \* والسابقون أقل في الحساب  
ما ذاك الا ان تابعهم هم الـ غرباء ليست غربة الاوطان  
ليكنها والله غربة قائم \* بالدين بين عساكر الشيطان  
فلذاك شبههم به متبوعهم \* في الفريقين وذاك ذو تبيان  
لمشبهوهم في جميع أمورهم \* من كل وجه ليس يستويان  
فانظر الى تفسيره الغرباء بالـ محيين سنته بكل زمان

طوبى لهم والشرق يحدهم الى \* أخذ الحديث ومحكم القرآن  
 طوبى لهم لم يبتغوا بنجاة لا فكار أو بزبالة الادهان  
 طوبى لهم ركبة على متن العزا \* ثم قاصدين لمطاع الايمان  
 طوبى لهم لم يعبوا تنبأ بنى الآراء الـ أهـم الوحيان  
 طوبى لهم وامامهم دون الورى \* من ماء بالايمان والفـ رقان  
 والله ما ائتموا بشخص دونه \* الا اذا ما دلهـم ببيان  
 فى الباب آثر عظيم شأنها \* أعيت على العلماء فى الازمان  
 اذا جمع العلماء ان صحابة الـ مختار خير طوائف الانسان  
 ذابا لضرورة ليس فيه تخلف يـ ن اثنين ما حكيت به قولان  
 فلذلك ذى الآثر أعضل أمرها \* وبقوا لها التفسير بالا حسان  
 فاسمع اذا تأويلها وافهمه لا \* تجل برد منك أو نكران  
 ان البدار برد شئ لم تحط \* علما به سبب الى الحرمان  
 افضل منه مطلق ومقيد \* وهما لاهل الفضل مرتبتان  
 والفضل ذو التقيد ليس بموجب \* فضلا على الاطلاق من انسان  
 لا بموجب التقيد أن يقضى له \* بالاستواء فكيف بالرجحان  
 اذ كان ذو الاطلاق حار من الفضا \* ثل فوق ذى التقيد بالا حسان  
 فادافرضنا واحدا قد حازنو \* عالم يحزه فاضل الانسان  
 لم يوجب التخصيص من فضلـه \* ولا مساواة ولا نقصان  
 ما خلق آدم باليدين بموجب \* فضلا على المبعوث بالقرآن  
 وكذا خصائص من آتى من عده \* من كل رسل الله بالبرهان  
 ومحمد، أسلامهم فرقا وما \* حكمت لهم بزية الرجحان  
 فالخائز الخمسين أجزا لم يحز \* ها فى جميع شرائع الايمان  
 هل حازها فى بدر أو أحد أو الفتح المبين وبيعة لرضوان  
 بل حازها اذ كان قد عزم الميـ ن وهم فقد كانوا أولى أعوان  
 والرب ليس يضحى ما يتجمل الـ متجدلون لاجله من شان

فتحمل العبد الوحيد رضا ومع \* فيض العدو وقلة الاعوان  
 مما يدل على يقين صادق \* ومحبة وحقيقة العرفان  
 يكفيه ذلا واغترابا قلة لا نصار بين عساكر الشيطان  
 في كل يوم فرقة تغزوه ان \* ترجع يوافيه افسريق الثاني  
 فسل الغريب المتضام عن الذي \* يلقاه بين عدى بلا حسابان  
 هذا وقد بعد المدى وتناول العهد الذي هو موجب الاحسان  
 ولذلك كان كقايض جمراتسل \* أحشاءه عن حر ذي النيران  
 والله أعلم بالذي في قلبه \* يكفيه علم الواحد المنان  
 في القلب أمر ليس يقدر قدره \* الا الذي آتاه للانسان  
 بروحيه وصبر مع رضا \* والتسك والتحكيم للقرآن  
 سبجان قاسم فضله بين العبا \* فذلك مول الفضل والاحسان  
 فالفضل عند الله ليس بصورة ا لا اعمال بل بحقائق الايمان  
 وتفاضل الاعمال يتبع مايقو \* م بقلب صاحبها من البرهان  
 حتى يكون العاملان كلاهما \* في رتبة تبديلنا بعيان  
 هذا و بينهما كما بين السما \* والارض في فضل وفي رجحان  
 ويكون دين ثواب ذارئوا \* رتب مضاعفة بلا حسابان  
 هذا عطاء الرب جل جلاله \* وبذلك تعرف حكمة الرحمن  
 ﴿ فحمل في ما أمر الله تعالى في الحنة لاوليائه ﴾

﴿ المسكين بالكتاب والسنة ﴾

يا خاطب الحور الحسن وطابا \* لوصاله من بجنة الحيوان  
 لو كنت تدري من خطبت ومن طلبت بذات ما تحوى من الايمان  
 أو كنت ترى أين مسكنهم اجعلت السعى منك لها على الاجفان  
 ولقد وصفت طريق مسكنها فان \* رمت الوصال فلا تكن بالواني  
 أسرع وحث السير جهدا انما \* مسراك هذا ساعة لزمان  
 فاعشق وحدث بالوصال النفس وابذل مهرها مادمت ذا امكان

واجمل صيامك قبل لقاءها ويو \* م الوصل يوم الفطر من رمضان  
 واجعل نعوت جماله الحادي وسر \* تلقى المخاوف وهي ذات أمان  
 لا يلهينك منزل اعيت به \* أيدي البلاء من سالف الازمان  
 فلقد ترحل عنه كل مسرة \* وتبدلت بالهم والاحزان  
 سجن يضيق بصاحب الايمان \* كن جنة المأوى لذى الكفران  
 سكانها أهل الجهالة والبطالة \* والسفاهة أنجس السكان  
 وألهم عيشا فاجهاهم بحرق الله ثم حقائق القرآن  
 عمرت بهم هذي الديار وأقفرت \* منهم ربوع العلم والايمان  
 قد آثروا الدنيا ولذة عيشها \* السفاني على الجنات والرضوان  
 صحبوا الاماني وابتلوا بحظوظهم \* ورضوا بكل مسذلة وهوان  
 كدحا وكدا لا يفتر عنهم \* ما فيه من غم ومن أحزان  
 والله لو شاهدت هاتيك الصدو \* رأيتها كمرجل النيران  
 ووقودها الشهوات والحسرات والآلام لا تنجو مدي الازمان  
 أبداهم أجداث هاتيك النفوس \* س الملاء قد قبرت مع الابدان  
 أرواحهم في وحشة وجسومهم \* في كدحها لا في رضا الرحمن  
 هربوا من الرق الذي خلقوا له \* فبلوا برق النفس والشيطان  
 لا ترض ما اختاروه هم لنفوسهم \* فقد ارتضوا بالذل والحرمان  
 لو ساوت الدنيا جناح بعوضة \* لم يسق منها الرب ذا الكفران  
 لكنها والله أحقر عنده \* من ذا الجناح القاصر الطيران  
 ولقد تواتر بعد عن أصحابها \* فالسعد منها حل بالدبران  
 لا يرتجى منها الوفاء لصحبها \* أين الوفا ممن غادر خوان  
 طبعتم على كدر فكيف يالهنا \* ضفوا أهذا قط في الامكان  
 يا عاشق الدنيا تأهب للذي \* قد ناله العشاق كل زمان  
 أو ما سمعت بل رأيت مصارع العشاق من شيب ومن شبان

﴿ فصل في صفة الجنة التي أعدها الله ذوالفضل ﴾

﴿ والمئة لا وليائه المتمسكين بالكتاب والسنة ﴾

فاسمع اذا أوصافها وصفات ها \* تيك المنازل ربة الاحسان  
هي جنة طابت وطاب نعيمها \* فنعيمها باق وليس يفان  
دار السلام وجنة المأوى ومنزل عسكر الايمان والقرآن  
فالدار دار سلامة وخطابهم \* فيها سلام واسم ذى الغفران  
﴿ فصل في عدد درجات الجنة وما بين كل درجتين ﴾

درجاتها مائة وما بين اثنين اثنين فذلك في التحقيق للحسبان  
مثل الذى بين السماء وبين هـذى الارض قول الصادق البرهان  
لكن عالمها هو الفردوس مستوف بعرش الخالق الرحمن  
وسط الجنان وعلوها فذلك كا \* نت قبة من أحسن البنيان  
منه تمجر سائر الانهار فالمنبوع منه نازل بجنان  
﴿ فصل في أبواب الجنة ﴾

أبوابها حق ثمانية أتت \* فى النص وهى لصاحب الاحسان  
باب الجهاد وذاك أعلاها وبا \* ب الصوم يدعى الباب بالريان  
والكل سعى صالح باب ور ب السعى منه داخل بأمان  
ولسوف يدعى المرء من أبوابها \* جمعا اذا وفى حلى الايمان  
منهم أبو بكر هو الصديق ذا \* لك خليفة المبعوث بالقرآن

﴿ فصل في مقدار ما بين الباب والباب منها ﴾

سبعون عاما بين كل اثنين منها قدرت بالعد والحسبان  
هذا حديث لقيط المعروف بالسـغير الطويل وذا عظيم الشأن  
وعليه كل جلالة ومهابة \* والكم حواه بعد من عرفان

﴿ فصل في مقدار ما بين مصراعى الباب الواحد منها ﴾

لكن بينهما مسيرة أربعين رواقا \* بر الامة الشيباني  
فى مسند بالرفع وهو لمسلم \* وقف كرفوع بوجه ثان



ولقد روى تقديره بثلاثة ا لا يام لكن عند ذى العرفان  
أعنى البخارى الرضى هو منكر \* وحديث راويه فذونكران  
﴿ فصل فى مفتاح باب الجنة ﴾

هذا وفتح الباب ليس بممكن \* الا بفتح على أسنان  
ومفتاحه بشهادة الاخلاص والتوحيد تلك شهادة الايمان  
أسنانه الاعمال وهى شرائع لا سلام والفتح بالاسنان  
لا تلغين هذا المثل فكم به \* من حل أشكال لذى العرفان  
﴿ فصل فى منشور الجنة الذى يوقع به لصاحبها ﴾

هذا ومن يدخل فليس بداخل \* الا بتوقيع من الرحمن  
وكذلك يكتب للفتى لدخوله \* من قبل توقيمان مشهوران  
احدهما بعد المات وعرض أر \* واح العباد به على الديان  
فيقول رب العرش جل جلاله \* للكاتبين وهم ألو الديوان  
ذا الاسم فى الديوان يكتب ذاك الديوان الجنان مجاور المنان  
ديوان عليين أصحاب القرا \* ن وسنة المبعوث بالقرآن  
فاذا انتهى للجسر يوم الحشر يطى للدخول اذا كتابانان  
عنوانه هذا كتاب من عزيز راحم لقلان ابن فلان  
قد عود يدخل جنة المأوى التى ار \* تقعت ولكن القطوف دوان  
هذا وقد كتب اسمه مذ كان فى ا لا رحام قبل ولادة الانسان  
بل قبل ذلك وهو وقت القبضتين كلاهما للعدل والاحسان  
سبحان دى الجبروت والمالكوت والا جلال والا كرام والسبحان  
والله أكبر عالم الاسرار والا علان واللحظات بالاجفان  
والحمد لله السميع لساثر الا صوات من سر ومن اعلان  
وهو الموحى والمسيح والممجد والحميد ومنزل القرآن  
والامر من قبل ومن بعده \* سبحانك اللهم ذا الساطان

## ﴿ فصل في صفوف أهل الجنة ﴾

هذا وان صفوفهم عشرون مع \* مائة وهذى الامة الثلثان يرويه عنه بريدة اسناده \* شرط الصحيح بمسند الشيباني وله شواهد من حديث أبي هريرة وابن مسعود وحبر زمان اعنى ابن عباس وفي اسناده \* رجل ضيف غير ذى اتقان ولقد اتانا في الصحيح بانهم \* شطر وما اللفظان مختلفان اذ قال أرجو أن تكونوا شطرهم هذا رجاء منه للرحمن أعطاه رب العرش ما يرجوا وزا \* دمن العطا فعال ذى الاحسان

## ﴿ فصل في صفة أول زمرة تدخل الجنة ﴾

هذا وأول زمرة فوجوهم \* كالبدري ليل الست بمد ثمان السابقون هم وقد كانوا هنا \* أيضا أولى سبق الى الاحسان

## ﴿ فصل في صفة الزمرة الثانية ﴾

والزمرة الاخرى كاضوء كوكب \* فى الافق تنظره به العينان أمشاطهم ذهب ورشحهم قمم \* لك خالص يادلة الحرمان

## ﴿ فصل في تفاضل أهل الجنة فى الدرجات الى ﴾

ويرى الذين بذلها من فوقهم \* مثل الكواكب رؤية بعيان ماذالك مخصا برسل الله بل \* لهم وللصديق ذى الايمان

## ﴿ فصل فى ذكر أعلى أهل الجنة منزلة وأدناهم ﴾

هذا ، واعلاهم فناظر رب \* فى كل يوم وقته الطرقات لكن ادناهم وما فيهم دنى \* اذ ليس فى الجنات من تنصان فهو الذى تاقى مسافة ملكه \* بسنيننا القان كاملتان فيرى بها اقصاه حقا مثل رؤ \* يتبعه لادناه القريب الدانى أو ما سمعت بان آخر أهلها \* يعطيه رب العرش ذو الغفران أضعاف دنيانا جميعا عشر أم \*ثال لها سبحان ذى الاحسان

## ﴿ فصل في ذكر سن أهل الجنة ﴾

هذا وسنهم ثلاث مع ثلاث \* ثين التي هي قوة الشبان  
وصغيرهم وكبيرهم في ذا على \* حد سواء ماسوى الولدان  
ولقد روى الخضرى ايضا انهم \* ابتاء عشر بمدها عشرين  
وكلاهما فى الترمذى وليس ذا \* بتاقض بل ههنا أمران  
حذف الثلاث ونيف بمدا العقو \* د وذ كر ذلك عندهم سميان  
عند اتساع فى الكلام فمندا ما \* يأتوا بتحرير فالميزان

## ﴿ فصل فى طول قامات أهل الجنة وعرضهم ﴾

والطول طول أبيهم ستون لكن عرضهم سبع بلانقصان  
الطول صح بغير شك فى الصحيحين اللذين هما لنا شمسان  
والعرض لم نعرفه فى احداهما \* لكن رواه أحمد الشيبانى  
هذا ولا يخفى التناسب بين هذا العرض والطول البديع الشان  
كل على مقدار صاحبه وذا \* تقدير متقن صنعة الانسان

## ﴿ فصل فى حلاهم وألوانهم ﴾

ألوانهم بيض وليس لهم لى \* جمع الشعور مكحلوا الاجفان  
هذا كمال الحسن فى ابشارهم \* وشعورهم وكذلك العينان

## ﴿ فصل فى لسان أهل الجنة ﴾

ولقد أتى أثر بأن لسانهم \* باللمع العربى خير لسان  
لكن فى استاده نظر فقيه راويان وما هما ثبتمان  
أعنى الملاء هو ابن عمرو ثم يحيى الاشعري وذان معموران

## ﴿ فصل فى ريح أهل الجنة من مسيرة كم يوجد ﴾

والريح يوجد من مسيرة أربعين وان تشأ مائة فمرويان  
وكذا روى سبعة أيضا صح هذا كله وأتى به أثران  
ما فى رجاله ما لنا من مطمن \* والجمع بين الكل ذوا مكان  
ولقد أتى تقديره مائة بخمس ضربها من غير ما نقصان

ان صح هذا فهو أيضا والذي \* من قبله في غاية الامكان  
 اما بحسب المدركين لريحها \* قريبا وبعدا ماهما سيان  
 أو باختلاف قرارها وعلوها \* أيضا وذلك واضح التبيان  
 أو باختلاف السير أيضا فهو أنواع بقدر اطاقه الانسان  
 ما بين الفاظ الرسول تناقض \* بل ذاك في الاقهار والاذهان  
 ﴿ فصل في أسبق الناس دخولا الى الجنة ﴾

ونظير هذا سبق أهل الفقر للجنات في تقديره أثاران  
 مائة بخمس ضربها أو أربعين كلاهما في ذاك محفوظان  
 قابوهريرة قد روى أولاهما \* وروى لنا الثاني صحا بيان  
 هذا بحسب تفاوت الفقراء في استحقاق سبقهم الى الاحسان  
 أو ذا بحسب تفاوت في الاغنيا \* كلاهما لا شك موجودان  
 هذا وأولهم دخولا خير خلق الله من قد خص بالقرآن  
 والانباء على مراتبهم من التفصيل تلك مواهب المنان  
 هذا وأمة أحمد سباقا \* في الخلق عند دخولهم بجنان  
 واحقهم بالسبق أسبقهم الى الاسلام والتصدق بالقرآن  
 وكذا أبو بكر هو الصديق أسبقهم دخولا قول ذي البرهان  
 وروى ابن ماجه ان أولهم بصا \* فله العرش ذو الاحسان  
 ويكون أولهم دخولا الجنة الفردوس ذلك قاصع الكفران  
 فاروق دين الله ناصر قوله \* ورسوله وشرائع الايمان  
 لكنه أثر ضعيف فيه مجروح يسمى خلدا ببيان  
 لو صح كان عمومهم المخصوص بالصديق قطعا غير ذي نكران  
 هذا وأولهم دخولا فهو حماد على الحالات للرحمن  
 ان كان في السراء أصبح حامدا \* أو كان في الضراء فحمدنا  
 هذا الذي هو عارف بالله \* وصفاته وكماله الرباني  
 وكذا الشهيد فسيبته متيقن \* وهو الجدير بذلك الاحسان

وكذلك المملوك حين يقوم \* بالحقين سباق بغير توان  
وكذا فقير ذو عيال ليس بالسلاحاح بل ذو عفة وصيان

﴿ فصل في عدد الجنات وأجناسها ﴾

والجنة اسم الجنس وهي كثيرة \* جدا ولكن أصلها نوعان  
ذهبتيان بكل ما حوتاه من \* حلى وآنية ومن بنيان  
وكذلك أيضا فضة ثنتان من \* حلى وبنيان وكل أوان  
لكن دار الخلد والمأوى وعد \* ن والسلام إضافة لمعان  
أوصافها استسعت إضافتها إليها مدحمة مع غاية التبيين  
لكل ما انفردت بأعلاها وأو \* سطها مساكن صفوة الرحمن  
أعلاه منزلة لا تلي الخلق منزلة هو المبعوث بالقرآن  
وهي الوسيلة وهي أعلى رتبة \* خلصت له فضلا من الرحمن  
ولقد أتى في سورة الرحمن تفضيل الجنان مفصلا بينان  
هي أربع ثنتان فاضلتان و \* يلبيهما ثنتان مفضولان  
فالأوليان النضايان لا وجه \* عشر ويحسر نظامها بوزان  
وإدانا ملئت السياق وجدتها \* فيه تلوح أن له عيان  
سبحان من غرست يداه جنة الفردوس عند تكامل البنين  
ويداد أيضا أنقنت لبيانهما \* فببارك الرحمن أعظم بان  
هي في الجنان كدم وكلاهما \* تفضيله من أجل هذا الشأن  
لكنما الجهى ليس لديه من \* دار فضل شيء فهو ذو بكران  
ولد تقوى عقى الدهولم \* يثبت بذات فضل على الشيطان  
وكلاهما أوبرت قدرته عتقا \* ثير المشيئة ليس ثم يدان  
آلهما ونعمته وخافقه \* كل بنعمة ربه المنان  
لما قضى رب العباد "رشقا \* لتكلمى فتكلمت ببيان  
قرأ فلاح العبد الذي هو هو \* ماذا ادخرت له من الاحسان  
ولقد روى حقه أبو الدرداء إذا \* لك عويعر أثرا عظيم الثمان

يهتز قاب العبد عند سماعه \* طربا بقدر حلاوة الايمان  
 مأمثله أبدا يقال برأيه \* أو كان يأهلا بذنا العرقان  
 فيه النزول ثلاث ساعات فاحداهن ينظر في الكتاب الثاني  
 يحجو ويشيت ما يشاء بحكمة \* وبعزة وبرحمة وحنان  
 فتري الفتى يمسي على حال ويصبح في سواها ما هما مثلان  
 هو نائم وأموره قد دبرت \* ليلا ولا يدري بذاك الشان  
 والساعة الاخرى الى عدن مسا \* كن أهله هم صفوة الرحمن  
 الرسل ثم الانبياء ومعهم الصديق حسب فلا تكن بجهان  
 فيها الذي والله لا عين رأت \* كلا ولا سمعت به الاذان  
 كلا ولا قلب به خطر المنا \* ل له تعالى الله ذو السلطان  
 والساعة الاخرى الى هذى اى السماء يقول هل من نائب ندمان  
 أوداع أو مستغفر أو سائل \* أعطيه انى واسع الاحسان  
 حتى يصلى الفجر يشهدا مع الا ملاك تلك شهادة القرآن  
 هذا الحديث بطوله وسياقه \* وتماه في سنة الطبرانى

### ﴿ فصل فى بناء الجنة ﴾

و بناؤها اللبنة من ذهب وأخرى فضة نوعان مختلفان  
 وقصورها من لؤلؤ وزبرجد \* أو فضة أو خالص العقيقان  
 وكذلك من در وياقوت به \* نظم البناء بغاية الاتقان  
 وانطين مسك خاص أو زعفران \* ن جابدا أنران مقبولان  
 ليسا بمختلفين لا تنكرهما \* فهما المسلاط لذلك البنيان

### ﴿ فصل فى أرضها وحصباتها وتربها ﴾

والارض مرمرة خالص فضة \* مثل المرات تسالها العينان  
 فى مسلم تشبيهها بالدرمك الصافي وبالمسك العظيم الشان  
 هذا لحسن اللون لكن ذا طيب سب الريح صار هناك تشيها  
 حصباؤها در وياقوت كذا \* لك لآلىء نثرت كنثر جمان

وترايبها من زعفران أو من السمسك الذي ما استل من غزلان

﴿ فصل في صفة غرقاتها ﴾

غرقاتها في الجو ينظر بطنها \* من ظهرها والظهر من بطنان  
سكانها أهل القيام مع الصيا \* موطيب الكلمات والاحسان  
ثنتان خالص حقه سبحانه \* وعبيده أيضا لهم ثنتان

﴿ فصل في خيام أهل الجنة ﴾

للعبد فيها خيمة من لؤلؤ \* قد جوفت هي صنعة الرحمن  
ستون ميلا طولها في الجوفى \* كل الزوايا أجمل النسوان  
يغشى الجميع فلا يشاهد بعضهم \* بعضها وهذا لاتساع مكان  
فيها مقاصيرها الابواب من \* ذهب ودر زين بالمرجان  
وخيامها منصوبة برياضها \* وشواطئ الانهار ذى الجريان  
ما في الخيام سوى التي لوقابت \* للنيرين لقلت منكسفان  
لله هاتيك الخيام فكم بها \* للقلب من علق ومن أشجان  
فيهن حور قاصرات الطرف خسيرات حساز وهن خير حسان  
خيرات أخلاق حسان أوجها \* فالحسن والاحسان متفقان

﴿ فصل في أرائكها وسررها ﴾

فيها الارائك وهي من سرر عليهن الحجال كثيرة الالوان  
لا تستحق اسم الارائك دونها \* تيك الحجال وذاك وضع لسان  
بشخانة يدعونها بلسان فا \* رس وهو ظهر البيت ذى الاركان

﴿ فصل في أشجارها ونمارها وظلالها ﴾

أشجارها نوعان منها ماله \* في هذه الدنيا مثال ذان  
كالسدر أصل النبق مخضود مكا \* ن الشوك من ثمر ذوى الوان  
هذا وظل السدر من خير الظلا \* ل وتقمعه الترويح للابدان  
ونماره أيضا ذوات منافع \* من بعضها تفريح ذى الاحزان  
والطلح وهو الموز منضود كما \* نصدت يد باصابع وبنان

أوانه شجر البوادي موقرا \* حملا مكان الشوك في الاغصان  
وكذلك الرمان والاعناب والنخيل التي منها القطوف دوان  
هذا ونوع ماله في هذه الدنيا — انظر كي يرى بعيان  
يكفي من التعداد قول الهنا \* من كل فاكهة بها ، وجان  
وأتوبه متشابه في اللون مختلف الطعوم فذاك ذو ألوان  
أوانه متشابه في الاسم مختلف الطعوم فذاك قول ثان  
أوانه وسط خيار كله \* قال فحل منه ليس ذا ثنيان  
أوانه لثمارنا ذي مشبه \* في اسم ولون ليس يختلفان  
لكن ابيجتها ولذة طعمها \* أمر سوى هذا الذي تجدان  
فيلذها في الاكل عند مناها \* وتلذها من قبله العينان  
قال ابن عباس وما بالجنة العليا سوى أسماء ما تريان  
يعني الحقائق لا تماثل هذه \* وكلاهما في الاسم متفقان  
يا طيب ها تيك الثمار وغرسها \* في المسك ذاك الترب للبستان  
وكذلك الماء الذي يسقى به \* يا طيب ذاك الورد للظمان  
واذا تناولت الثمار أنت نظيرتها فحلت دونها بمكان  
لم تنقطع أبدا ولم ترقب نزو \* ل الشمس من حمل الى ميزان  
وكذلك لم تمنع ولم تحتج الى \* ان ترتقي للقنوف في العيدان  
بل ذلت تلك القطوف فكيف ما \* شئت انتزعت بأسهل الامكان  
ولقد أتى أثربان الساق من \* ذهب رواه الترمذي ببيان  
قال ابن عباس وها تيك الجنة \* وعزمرد من أحسن الألوان  
ومقطعاتهم من الكرم الذي \* فيها ومن سعة من العقيان  
وعمارها ما فيه من عجم كأمثال الفلال فجل ذو الاحسان  
وظلالها ممدودة ليست تقى \* حرا ولا شمسا واني ذان  
أو ما سمعت بظل أصل واحد \* فيه يسير الراكب الى جلال  
مائة سنين قد رت لا تنقضي \* هذا العظيم الاصل والاقتان



ولقد روى الخدري أيضا ان طو \* بي قدرها مائة بلا نقصان  
تفتتح الاكمام فيها عن لبا \* سهم بما شأوا من الالوان  
﴿ فصل في سماع أهل الجنة ﴾

قال ابن عباس ويرسل ربنا \* ريح تهز ذوائب الاغصان  
فتثير أصوات تلذ لسمع \* الانسان كالنعمات بالاوزان  
بالذلة الاسماع لا تتعوضى \* بلذاة الاوتار والعيدان  
أوما سمعت سماعهم فيها غنا \* عالجور بالاوصوات والالخان  
واها لذيالك السماع فاه \* ملئت به الاذنان بالاحسان  
واها لذيالك السماع وطيبه \* من مثل أقمار على أغصان  
واها لذيالك السماع فكم به \* للقلب من طرب ومن أشجان  
واها لذيالك السماع ولم أقل \* ذياك تصغيرا له بلسان  
ما ظن سامعه بصوت أطيب الاصوات من حورا الجنان حسان  
نحن النواعم والحوالدخيرا \* تكمالات الحسن والاحسان  
استانموت ولا نخاف ومالنا \* سخط ولا ضعفن من الاضعان  
طوبى لمن كناه وكذلك طو \* بي للذى هو حظا لفظان  
في ذاك آثار روين وذكرها \* فى الترمذى ومعجم الطبرانى  
ورواه يحيى شيخ الاوزاعى تفسير اللفظة يجبرون أغان  
نزه سماعك ان أردت سماع ذياك الغنا عن هذه الالخان  
لا تؤثر الادنى على الاعلى فتحرم ذا وذا ياذلة الحرمان  
ان اختيارك للسمع النازل الادنى على الاعلى من النقصان  
والله ان سماعهم فى القاب والايمان مثل السم فى الابدان  
والله ما انفك الذى هو دأبه \* أبدا من الاشراك بالرحمن  
فالقلب بيت الرب جل جلاله \* حبا واخلاصا مع الاحسان  
فاذا تعلق بالسمع أصاره \* عبدا لكل فلانة وفلان  
حب الكتاب وحب ألخان الغنا \* فى قلب عبد ليس يجتمعان

ثقل الكتاب عليهم لما رأوا \* تقييده بشرائع الايمان  
واللهو وخف عليهم لما رأوا \* ما فيه من طرب ومن ألحان  
قوت النفوس وانما القرآن قو \* ت القلب انى يستوى القوتان  
ولذا تراه حظ ذى نقصان كالجهال والصبياء والنسوان  
والذهم فيه أقلهم من العقل الصحيح فسل أخوا العرفان  
بالذة الفساق است كلذة الابرار فى عقل ولا قرآن  
﴿ فصل فى أنهار الجنة ﴾

أنهارها فى غير أخذ ودجرت \* سبحان مسكها عن الفيضان  
من تخنم تجري كما شاؤا مفجرة وما للنهر من نقصان  
عسل مصفى ثم ماء ثم خمر ثم أنهار من الالبان  
والله ما تلك المواد كهذه \* لكن هما فى اللفظ مجتمعان  
هـذا وبينهما يسير تشابه \* وهو اشراك قام بالاذهان  
﴿ فصل فى طعام أهل الجنة ﴾

وطعامهم ما تشبهه نفوسهم \* ولحوم طير باعم وسمان  
وفوا كه تنى بحسب مناهم \* ياشبعة كملت لذى الايمان  
لحم وخمر والنساء وفوا كه \* والايب مع روح ومع ريحان  
وصحافهم ذهب تطوف عليهم \* با كف خدام من الولدان  
وانظر الى جعل اللذذة للعيون \* وشهوة للنفس فى القرآن  
للعين منها لذة تدعو الى \* شهواتها بالنفس والامران  
سبب التناول وهو يوجب لذة \* أخرى سوى ما نالت العيان  
﴿ فصل فى شرابهم ﴾

يسقون فيها من رحيق ختمه \* بالمسك أوله كمثل الثانى  
من خمرة لذت لشاربها بلا \* غول ولا داء ولا نقصان  
والخمر فى الدنيا فهذا وصفها \* تغتال عقل الشارب السكران  
وبها من الادواء ما هى أهله \* ويخاف من عدم لذى الوجدان

فنفى لنا الرحمن اجمعها عن الـخمر التي في جنة الحيوان  
وشرايهم من سلسبيل مزجه الكافور ذاك شراب ذي الاحسان  
هذا شراب أولى اليمن ولكن الا برار شربهم شراب ثان  
يدعى بتسليم سنام شرايهم \* شرب المقرب خيرة الرحمن  
صفي المقرب سمعيه فصفي له \* ذاك الشراب فتلك تصفيتان  
لكن أصحاب اليمن قاهل من \* ج بالمباح وليس بالمتصيان  
مزج الشراب لهم كما مزجواهم لا عمال ذاك المزج بالميزان  
هذا وذو التخليط مزجا أمره \* والحكم فيه لربه الديان  
﴿ فصل في مصرف طعامهم وشرايهم وهضمه ﴾

هذا وتصريف الماء كل منهم \* عرق يفيض لهم من الابدان  
كروائح المسك الذي ما فيه خلط غيره من سائر الالوان  
فتعود هاتيك البطون ضوا مرا \* تبغى الطعام على مدى الازمان  
لا غائط فيها ولا بول ولا \* مخط ولا بصق من الانسان  
ولهم جشاء ريحه مسك يكو \* ن به تمام الهضم بالاحسان  
هذا وهذا صبح عنه فواحد \* في مسلم ولا حمد الاثران  
﴿ فصل في لباس أهل الجنة ﴾

وهم الملوك على الاسرة فوقها \* تيك الرأس مرصع التيجان  
ولباسهم من سندس خضر ومن \* استبرق نوعان مـرو فان  
ما ذاك من دود بني من فوقه \* تلك البيوت وعاد ذالطيران  
كلوا ولا نسجت على المنول نسج ثيابنا بالفطن والكتان  
لكنها حلال تشق ثمارها \* عنها رأيت شقة ثق النعمان  
بيض وخضر ثم صفر ثم حمـر كالباط باحسن الالوان  
لا تقرب للدنس المقرب للبي \* ماللبلى فيهن من سلطان  
ونصيف احداهن وهو خمارها \* ليست له الدنيا من الاعمان  
سبعون من حلال عليها لاتعو \* ق الطرف عن مخ ورا الساقان

ليكن يراه من وراء كاه \* مثل الشراب لدى زجاج أوان  
﴿ فصل في فرشهم وما يتبعها ﴾

والفرش من استبرق قد بطنت ه ماظنكم بظاهرة لبطان  
مرفوعة فوق الاسرة يتكى \* هو والحبيب بخلوة وأمان  
يتحدثان على الارائك ما ترى \* حبيين في الخلوات ينتجيان  
هذا وكم زربية ونمارق \* ووسائد صفت بلا حسابان  
﴿ فصل في حلى أهل الجنة ﴾

والحلى أصفى أولؤ وزبرجد \* وكذلك أسورة من المقيان  
ماذاك يختص الاناث وانما \* هو للاناث كذاك للذكرا  
التاركين لباسه في هذه الدنيا لاجل لباسه بمجنان  
أوما سمعت بان حليتهم الى \* حيث انتهاء وضوءهم بوزان  
وكذا وضوء أنى هريرة كان قد \* فازت به العضدان والساقان  
وسواه أنكر ذا عليه قائل \* ما الساق موضع حلية الانسان  
ماذاك الاموضع الكبيين والزندان لا الساقان والعضدان  
وكذاك أهل الفقه مختلفون في \* هذا وفيه عندهم قولان  
والراجع الاقوى انتهاء وضوئنا \* للمرفقين كذلك الكبيان  
هذا الذى قد حده الرحمن فى القرآن لا تعدل عن القرآن  
واحفظ حدود الرب لا تعدها \* وكذلك لا تمنح الى النقصان  
وانظر الى فعل الرسول تجده قد \* أبدى المسراء وجاء بالتيان  
ومن استطاع يطيل غرته فهو \* قوف على الراوى هو ان فوقانى  
قابو هريرة قال ذا من كيسه \* فعندنا يميزه أولو العرفان  
ونعيم الراوى له قد شك فى \* رفع الحديث كذا روى الشيبانى  
واطالة الغرات ليس بممكن \* أبدا وذا فى غاية التبيان  
﴿ فصل فى صفة عرائس الجنة وحسنهن وجمالهن ولذة وصالحهن ومهورهن ﴾  
يامن يطوف بكعبة الحسن التى \* حفت بذاك الحجر والاركان

ويظل يسعى دائماً حول الصفا \* ومحسر مسماه لا العلمان  
ويروم قربان الوصال على منى \* والخيف يحجبه عن القربان  
فلذا تراه محسراً أبداً ومو \* ضع حله منه فليس بدان  
يبغى التمتع مفرداً عن حبه \* متجرداً يبغى تنفيح قران  
فيظل بالجمرات يرمى قلبه \* هذى مناسكه وكل زمان  
والناس قد قضوا مناسكهم وقد \* حثوا ركائبهم الى الاوطان  
وخذت بهم همهم لهم وعزائم \* نحو المنازل أول الازمان  
رفعت لهم في السير أعلام الوصا \* ل فشمروا يا خبيثة الكسلان  
ورأوا على بعد خياماً مشرفاً \* ت مشرقات النور والبرهان  
فتميموا تلك الخيام فآنسوا \* فيهم من أقماراً بلا نقصان  
من قاصرات الطرف لا تبغى سوى \* محسوبةا من سائر الشبان  
قصرت عليه طرفها من حسنه \* والطرف في ذا الوجه للنسوان  
أوانها قصرت عليه طرفه \* من حسنها فالطرف للذكران  
والاول المعهود من وضع الخطا \* ب فلا تحدد عن ظاهر القرآن  
ولرما دلت اشارته على الثمانى فتلك اشارة لعمان \*  
هذا ليس القاصرات كمن غدت \* مقصورة فهما اذا صنفان  
يامطلق الطرف المذهب في الالى \* جردن عن حسن وعن احسان  
لا تسبينك صورة من تحتها السداء الدوى تبوء بالخسران  
قبحت خلائقها وقبح فعلها \* شيطانة في صورة الانسان  
تمقاد للانزال والارذال هم \* اكهاؤنا من دون ذى الاحسان  
ما ثم من دين ولا عقل ولا \* خاق ولا خوف من الرحمن  
وجماها زور ومصنوع فان \* تركته لم تطمح لها العينان  
طبعت على ترك الحفاظ فما لها \* بوقاء حق العمل قط يدان  
ان قصر الساعى عليها ساعة \* قالت وهل أوليت من احسان  
أورام تقوى ما لها استعصت ولم \* تقبل سوى التعويج والنقصان

أفكارها في المكر والكيد الذي \* قد حار فيه فكرة الانسان  
فجمالها قتر رقيق تحته \* ما شئت من عيب ومن نقصان  
تقدر دىء فوقه من فضة \* شئ يظن به من الايمان  
قالنا قدون يرون ماذا تحته \* والناس أكثرهم من العميان  
أما جيلات الوجوه فخائنا \* ت بعولهن وهن الاخذان  
والحافظات الغيب منهن التي \* قد أصبحت فردا من النسوان  
فانظر مصارع من يليك ومن خلا \* من قبل من شيب ومن شبان  
وارغب بعقلك ان تبيع العالى الباقي \* بذا الادنى الذى هو قان  
ان كان قد أعياك خود مثل ما \* تبغى ولم تظفر الى ذا الآن  
فاخطب من الرحمن خود اثم قدم مهرها مادمت ذا امكان  
ذاك النكاح عليك أسيران يكن \* لك نسبة للعالم والايمان  
والله لم تخرج الى الدنيا للذة عيشها أول لحطام الفانى  
لكن خرجت اكى تعد الزاد الاخرى فجئت باقبيح الخمران  
أهملت جمع الزاد حتى فات بل \* فات الذى أهلك عن ذا الشان  
والله لو أن القلوب سليمة \* لتقطعت أسفا من الحرمان  
لكنها سكرى بحب حياتها الد نيا وسوف تفريق بعد زمان

### ﴿ فصل ﴾

فاسمع صفات عرائس الجنات ثم اخبر نفسك يا أخا العرفان  
حور حسان قد كمن خلائقا \* ومحاسنا من أجمل النسوان  
حتى يحار الطرف في الحسن الذى \* قد ألبست فالطرف كالخيران  
ويقول لما أن يشاهد حسنهما \* سبحانه معطى الحسن والا حسان  
والطرف يشرب من كؤس جمالها \* فتراه مثل الشارب النشوان  
كملت خلائقها وأكمل حسنهما \* كالبدليل الست بعد ثمان  
والشمس تجرى في محاسن وجهها \* والليل تحت ذوائب الاغصان  
فتراه يعجب وهو موضع ذاك من \* ليل وشمس كيف يجتمعان

فيقول سبحان الذي ذا صناعه \* سبحان متقن صنعة الانسان  
 لا الليل يدرك شمسها فتغيب عند مجيئه حتى الصباح الثاني  
 والشمس لا تأتي بطرد الليل بل \* يتصاحبان كلاهما اخوان  
 وكلاهما مرآة صاحبه اذا \* ما شاء يصبر وجهه يريان  
 فيرى محاسن وجهه في وجهها \* وترى محاسنها به بعيان  
 حمر الحدود تغورهن لآلى \* سود العيون فواتر الاجفان  
 والبرق يبدو حين يسم ثغرها \* فيضي سقف القصر بالجدران  
 ولقد روينا ان برقاً ساطعاً \* يبدو فيسأل عنه من بجانب  
 فيقال هذا ضوء ثغر ضاحك \* في الجنة العليا كما تريان  
 لله لائم ذلك الثغر الذي \* في ثمه ادراك كل أمان  
 ريانة الاعطاف من ماء الشبا \* ب قعصنها بالماء ذو جريان  
 لما جرى ماء النعيم بقعصنها \* حمل الثمار كثيرة الالوان  
 فالورد والنفاح والرماني \* غصن تعالى غارس البستان  
 والقدر منها كالعنبر اللدن في \* حسن القوام كأوسط القضبان  
 في مغرس تاماج تحسب انه \* عالي النقا أو واحد الكثران  
 لا الظاهر يلحقها وليس ثديها \* بلوا حق للبطن أو بدوان  
 لكنهن ككواعب ونواهد \* فتديهن كالطرب الرمان  
 والجيد ذو طول وحسن في بيا \* ض واعتدال ليس ذا نكران  
 يشكو الخلى بماده فله مدى الايام وسراس من المهجران  
 والمصمان فان تشأ تشبههما \* بسبيكتين عابهما كعنان  
 كالزبد لينا في نهومة ملمس \* اصداق دردورت بوزان  
 والصدر متسع الى بطن لها \* حفت به خصران ذات ثمان  
 وعليه أحسن سره هي مجمع الخصرين قد غارت من الاعكان  
 حق من العاج استدار ومحوه \* حبات مسك جل ذو الاقان  
 واذا تحدثت رأيت أمراها فلا \* ما للصفات عليه من سلطان

لا الحيض يغشاه ولا بول ولا \* شيء من الآفات في النسوان  
 فخذان قد حفا به حرسا له \* فجنابه في عزة وصبيان  
 قاما بخدمته هو السلطان بينهما \* وحق طاعة السلطان  
 وهو المطاع أميره لا ينثنى \* عنه ولا هو عنده بحيان  
 وجماعها فهو الشفاء لصبها \* فالصب منه ليس بالضجران  
 وإذا يجامعها تعود كما أتت \* بكرا بنفسير دم ولا نقصان  
 فهو الشهى وعضوه لا ينثنى \* جاء الحديث بذا بلا نكران  
 ولقد روي أن شغلهم الذي \* قد جاع في يس دون بيان  
 شغل العروس بهرسه من بعد ما \* عبثت به الاشتاق طول زمان  
 بالله لا تسأله عن أشغاله \* تلك الليالي شأنه ذو شان  
 واضرب لهم مثلا بصب غاب عن \* محبوه في شاسع البلدان  
 والشوق يزججه اليه وما له \* بلة ثم سبب من الامكان  
 وافي اليه بعد طول مغيبه \* عنه وصار الوصل ذامكان  
 أنلومه ان صار ذا شغل به \* لا والذي اعطى بيلا حسان  
 يارب غفرا قد طغت أقلاما \* يارب معذرة من الطغيان

### ﴿ فصل ﴾

أقلامها من فضة قد ركبت \* من فوقها ساقان ملتفان  
 والساق مثل العاج ملموم يرى \* فخ العظام وراءه ببيان  
 والريح مسك والجسوم نواعم \* واللون كالإقوت والمرجان  
 وكلامها يسبي العقول بنعمة \* زادت على الاوتار والعيدان  
 وهي العروب بشكها وبدرها \* وتحجب للزوج كل أوان  
 وهي أنى عند الجماع تزيد في \* حركاتها للعنين والاذنان  
 لطفا وحسن تعمل وتغنج \* وتحجب تفسير ذى العرفان  
 تلك الحلاوة والملاحة أرجيا \* اطلاق هذا اللفظ رضع لسان  
 فلاحه التصوير قبل غا جها \* هي أول رعى المحل الثاني



فاذا هما اجتماعا لصب وامق \* بلغت به اللذات كل مكان

### ﴿ فصل ﴾

أتراب سن واحد متائل \* سن الشباب لاجل الشبان  
بكر فلم يأخذ بكارتها سوى السـمـحـبـوب من انس ولا من جان  
حصن عليه حارس من أعظم السـحـراس بأسا شأنه ذو شان  
فاذا أحس بداخل للحصن ولى هاربا فـتـراه ذا امعان  
ويعود وهنا حين رب الحصن يخرج منه فهو كذا مدى الازمان  
وكذا رواه أبو هريرة أنها \* تنصاغ بكرا للجماع الثاني  
لكي دراجا أبا السـمـح الذي \* فيه يضمه أولو الاتقان  
هذا وبعضهم يصحح عنه في التـفسير كالمـولود من حبان  
فخديشه دون الصحيح وانه \* فوق الضعيف وليس ذا اتقان  
يعطى الجامع قوّة المائة التي اجتمعت لا قوى واحد الانسان  
لان قوّته تضاعف هكذا \* اذ قد يكون أضعف الاركان  
ويكون أقوى منه ذا نقص من الايمان والاعمال والاحسان  
ولقد رويناه انه يغشى بيو \* م واحد مائة من النسوان  
ورجاله شرط الصحيح ووالهم \* فيه وذا في معجم الطبراني  
هذا دليل ان قدر نساءهم \* متفاوتات بتفاوت الايمان  
وبه يزول توهم الاشكال عن \* تلك النصوص بمنّة الرحمن  
وبقوّة المائة التي حصلت له \* افضى الى مائة بلا خوران  
وأعقهم في هذه الدنيا هو الا \* قوى هناك لزهده في الفاني  
فاجمع قوالك لما هناك وغمض السـعـين واصبر ساعة لزمان  
ما ههنا والله ما يسوى قـلا \* مة ظفر واحدة ترى بحبان  
ما ههنا الا النـقـار وسـي \* الا خلاق مع عيب ومع نقصان  
هم وغـمـ دائم لا ينتهي \* حتى الطلاق أو الفراق الثاني  
والله قد جعل النساء عوانيا \* شرما فاضحي البمل وهو العاني

لا تؤثر الأدنى على الأعلى فان \* تفعل رجعت بذلة وهوان

### ﴿ فصل ﴾

واذا بدت في حلة من لبسها \* وتمايلت كتمايل النشوان  
 تهتز كالغصن الرطيب وحمله \* ورد وتفتح على رمان  
 وتبخترت في مشيها ويحق ذا \* لك لثائها في جنسة الحيوان  
 ووصائف من خلفها وأمامها \* وعنى شمائلها وعن أيمان  
 كالبدر ليلة تمه قد حف في \* غسق الدجى بكواكب الميزان  
 فلسانه وفؤاده والطرف في \* دهش وأعجاب وفي سبحان  
 فالقلب قبل زفافها في عرسه \* والعرس أثر العرس متصلان  
 حتى اذا ما واجهته تقابلا \* أرأيت اذ يتقابل القمران  
 فسل المتيم هل يحل الصبر عن \* ضم وتقبيل وعن فلتان  
 وسل المتيم أين خلف صبره \* في أى وادأم باى مكان  
 وسل المتيم كيف حالته وقد \* ملئت له الاذنان والعينان  
 من منطق رقت حواسيه ووجهه \* كم به للشمس من جريان  
 وسل المتيم كيف عيشته اذا \* وهما على فرشهما خلوان  
 يتساقطان لائلا متشورة \* من بين منقوم كنظم همان  
 وسل المتيم كيف مجلسه مع الهـ محبوب في روح وفي ريحان  
 وتدور كأسات الرحيق عليهما \* بأ كف أقمار من الولدان  
 يتنزعان الكأس هذا مرة \* وانحود أخرى ثم يتكئان  
 فيضمهما وتضمه أرأيت معـ شوقين بعد البعد ينتقيان  
 غاب الرقيب وغاب كل متكد \* وهما بثوب الوصل مشتعلان  
 أنراهما ضجرين من ذا العيش لا \* وحياة ربك ماها ضجران  
 ويزيد كل منهما حبا لصا \* حبه جديدة سائر الزمان  
 ووصاله يكسوه حبا بعـاه \* متسلسلا لا ينتهى بزمان  
 فالوصل مخوف بحب سابق \* وبلاحق وكلاهما صنوان

فرق لطيف بين ذاك وبين ذا \* يدرية ذوشغل بهذا الشأن  
ومن يدهم في كل وقت حاصل \* سبحانه ذي الملكوت والسلطان  
يا غافلا عما خلقت له اتية \* جد الرحيل فليست باليقظان  
سار الرقاق وخلفوك مع الالى \* فنعوا بهذا الحظا لخسيس الفاني  
ورأيت أكثر من ترى متخافا \* فتبعتهم ورضيت بالحرمان  
لكن اتيت بخطتي عجز وجهي \* بل بعد ذا وصحبت كل أمان  
منتك نفسك باللاحاق مع القمو \* د عن المسير وراحة الابدان  
ولسوف تعلم حين ينكشف الغطا \* ماذا صنعت وكنت ذا امكان

﴿ فصل في ذكر الخلاف بين الناس ﴾

﴿ هل تحبل نساء أهل الجنة أم لا ﴾

والناس بينهم خلاف هل بها \* حبل وفي هذا لهم قولان  
فنفاه طاوس وابراهيم ثم \* مجاهد هم أولوا المرقان  
وروى العقيلي الصدوق أبو رزيق \* صاحب المبعوث بالقرآن  
ان لا توالد في الجنان رواه تعليقا محمد العظيم الشأن  
وحكاه عنه الترمذي وقال اسحق بن ابراهيم ذوالايقان  
لا يشتهي ولدا بها ولو اشتهى \* ه لكان ذاك محقق الامكان  
وروى هشام لابنه عن عامر \* عن ناجي عن سعد بن سنان  
ان المنعم بالجنان اذا اشتهى الولد الذي هو نسخة الانسان  
فالحمل ثم الوضع ثم السن في \* فرد من الساعات في الازمان  
اسناده عندي صحيح قد رواه \* ه الترمذي وأحمد الشيباني  
ورجال ذا الاسناد محتج بهم \* في مسلم وهم أولوا ايقان \*  
لكن غريب ماله من شاهد \* فرد بهذا الاسناد ليس بثان  
لولا حديث أبي رزين كان ذا \* كالنص يقرب منه في البيان  
ولذلك أوله ابن ابراهيم بالشـرط الذي هو منتفى الوجدان  
وبذاك رام الجمع بين حديثه \* وأبي رزين وهو ذو اسكان

هذا وفي تأويله نظر فان \* اذا لحقيق وذى اتقان  
ولربما جاءت لتفسير تحقق \* والعكس في ان ذاك وضع لسان  
واحتج من نصر الولادة ان في السجئات سائر شهوة الانسان  
والله قد جعل البنين مع النساء \* من أعظم الشهوات في القرآن  
فاجيب عنه بأنه لا يشتهى \* ولدا ولا حبلا من النسوان  
واحتج من منع الولادة انها \* ملزومة أمرين ممنوعان  
حيض وانزال المني وذالك لا مران في الجنات ومنفقودان  
وروى صدى عن رسول الله ان منهم اذ ذاك ذو فقدان  
بل لامنى ولامنية هكذا \* يروى سليمان هو الطبراني  
وأجيب عنه بأنه نوع سوى الممعهود في الدنيا من النسوان  
قالنفي للمعهود في الدنيا من الا يبالد والاثبات نوع ثان  
والله خالق نوعنا من أربع \* متقابلات كاهما بوزان  
ذكر وأنثى والذي هو ضده \* وكذلك من أنثى بلا نكران  
والعكس أيضا مثل حوا أمنا \* هي أربع معلومة النبيان  
وكذلك مولود الجنان يجوز ان \* يأتي بلا حيض ولا فيضان  
والامر في ذا ممكن في نفسه \* والقطع ممنوع بلا برهان  
﴿ فصل في رؤية أهل الجنة ربهم تباؤك وتعالى

ونظرهم الى وجهه الكريم ﴾

ويرميه سبحانه من فوقهم \* نظر العيان كما يرى القمران  
هذا تواتر عن رسول الله لم \* ينكره الا فاسد الايمان  
وأتى به القرآن تصريحاً وتعميراً هما بسياقه نوعان  
وهي الزيادة قد أتت في يونس \* تفسير من قد جاء بالقرآن  
ورواه عنه مسلم بصحيحه \* يروى صحيحه ذا بلا كتمان  
وهو المزيد كذلك فسر أبو \* بكر هو الصديق ذو الايقان  
وعليه أصحاب الرسول وتابوا \* هم بسادهم تبعية الاحسان

ولقد أتى ذكر اللقاء لرَبِّنا الرحمن في سور من الفرقان \*  
 ولقاؤه اذ ذاك رؤيته حكى ا لا جماع فيه جماعة ببيان \*  
 وعليه أصحاب الحديث جميعهم \* لغة وعرفا ليس يختلفان  
 هذا ويكفي انه سبحانه \* وصف الوجوه بنظرة بجنان  
 واعاد أيضا وصفها نظرا وذا \* لاشك يفهم رؤية ببيان  
 وأنت اداة الى رفع الوهم من \* فكر كذاك ترقب الانسان  
 وضافة لمحل رؤيتهم بذكر الوحده اذ قامت به العينان  
 نال الله ما هذا بفكر وانتظا \* ر مغيب أورؤية لجنان  
 ما في الجنان من انظار مؤلم \* واللفظ يأباه لدى العرفان  
 لا تقسد والفظ الكتاب فليس فيه حيلة يفرقة الروغان  
 ما فوق ذا التصريح شئ ما الذي \* يأتي به من بعد ذا التبيان  
 لو قال أبين ما يقال لقد تم \* هو مجمل ما فيه من تبيان  
 ولقد أتى في سورة التطهيفان \* القوم قد حججوا عن الرحمن  
 فيدل بالمفهوم ان المؤمنين يرونه في جننة الحيوان  
 وبذا استدل الشافعي وأحمد \* وسواهما من عالمي الازمان  
 وأتى بذلك المفهوم تصريحاً با \* خرها فلا تخدع عن القرآن  
 وأتى بذلك مكذبا للكافرين الساخرين بشيعة الرحمن  
 ضحكوا من الكفار يومئذ كما \* ضحكوا هم منهم على الايمان  
 وثابهم نظرا اليه ضد ما \* قد قاله فيهم أولو الكفران  
 فذلك فسرهما الأئمة انه \* نظر الى الرب العظيم الشان  
 لله ذاك الفهم يؤتیه الذي \* هو أهله من جاد بالأحسان  
 وروى ابن ماجه مسندا عن جابر \* خبرا وشاهده في القرآن  
 يبناهم في عيشهم وسرورهم \* ونعيمهم في لذة وتمهان \*  
 واذا بنور ساطع قد اشرقت \* منه الجنان قصيرا والداني

رقموا اليه رؤسهم فأواه نورا \* والرب لا يخفى على انسان  
 واذا برههم تعالى فوقهم \* قد جاء للتسليم بالاحسان  
 قال السلام عليكم فيرونة \* جهرا تعالى الرب ذو السلطان  
 مصداق ذابس قد ضمنته عند القول من رب بهم رحمن  
 من رد ذافعل رسول الله د وسوف عند الله يلتقيان  
 في ذا الحديث علوه وحجئه \* وكلامه حتى يرى بيمان  
 هذى أصول الدين في مضمونه \* لا قول جهم صاحب البهتان  
 وكذا حديث أبي هريرة ذلك الخبر الطويل أتى به الشيخان  
 فيه تحلى الرب جل جلاله \* وحجئه وكلامه ببيان  
 وكذلك رؤيته وتكليم لمن \* يختاره من أمة الانسان  
 فيه أصول الدين أجمعها فلا \* تخدعك عنه شيعه الشيطان  
 وحكي رسول الله فيه تجرد الغضب الذي للرب ذي السلطان  
 اجماع أهل العزم من رسل الاله وذلك اجماع على البرهان  
 لا تخدع عن الحديث بهذه الآراء فهي كثيرة الهذيان  
 أصحابها أهل التخرص والتنا \* قصص والتهاتر قائلو البهتان  
 يكفيك انك لو خرصت فان ترى \* فثنين منهم قط يتفقان  
 الا اذا ما قلدا لسواهما \* فتراهما جيلا من العميان  
 ويقودهم أعمى يظن كبره \* يا حنة العميان خلف فلان  
 هل يستوى هذا ومبصر رشده \* الله أكبر كيف يستويان  
 أو ما سمعت منادى الايمان يخبر عن منادى جنة الحيوان  
 يا أهلها لكم لدي الرحمن وعد وهو منجزه لكم بضمن  
 قالوا أما يضيئ أوجها كذا \* أعمالنا نقات في الميزان  
 وكذلك قد أدخلتنا الجنات حين أجرتنا من مدخل النيران  
 فيقول عندي موعد أن \* أعطيكموه برحمتي وحناني  
 فيرونة من بمد كشاف حجابيه \* جهرا روى ذا مسلم ببيان  
 ولقد أتانا في الصحيحين المذنب هما أصح الكتب بعد قران

برواية الثقة الصدوق جرير البجلي عن ساء بالقرآن  
 ان العباد يروته سبحانه \* رؤيا العيان كما يرى القمران  
 فان استطعتم كل وقت فاحفظوا البردين ما عشتم مدى الازمان  
 ولقد روي بضع وعشرون أمراً \* من صحب أحمد خيرة الرحمن  
 أخبر هذا الباب عن قدأني \* بالوحي تفصيلاً بلا كتمان  
 وألذ شيء للقلوب فهذه الاخبار مع أمثالها هي مهجة الايمان  
 والله لولا رؤية الرحمن في الجنات ما طابت لدى العرفان  
 أعلى النعم نعم رؤية وجهه \* وخطابه في جنة الحنوان  
 وأشد شيء في العذاب حجابيه \* سبحانه عن ساكني النيران  
 واذا رآه المؤمنون نسوا الذي \* هم فيه مما نالت العينان  
 فاذا توارى عنهم عادوا الى \* لذاتهم من سائر الالوان  
 فلهم نعم عند رؤيته سوى \* هذا النعم فخذوا الامران  
 أو ما سمعت سؤال أعرف خلقه \* بجلاله المبعوث بالقرآن  
 شسوقا اليه ولذة النظر الذي \* بجلال وجهه الرب ذي السلطان  
 قال شوق لذة روحه في هذه الدنيا ويوم قيامة الابدان  
 تلتذ بالنظر الذي قازت به \* دون الجوارح هذه العينان  
 والله ما في هذه الدنيا ألد من اشتياق العبد للرحمن  
 وكذلك رؤية وجهه سبحانه \* هي أكمل اللذات للانسان  
 لكننا الجهمي ينكر ذاذا \* والوجه أيضاً خشية الحدنان  
 تباله المخدوع أنكر وجهه \* ولقاءه ومحبة الديان \*  
 وكلامه وصفاته وعلوه \* والعرش عظمه من الرحمن  
 فتراه في واد ورسل الله في \* واد وذا من أعظم الكهران  
 ﴿ فصل في كلام الرب جل جلاله مع أهل الجنة ﴾

\* أو ما علمت بأنه سبحانه \* حقاً يكلم حزبه بجنان  
 فيقول جل جلاله هلا أنتم \* راضون قالوا نحن ذورضوان  
 أم كيف لا نرضى وقد أعطيتنا \* ما لم ينله قط من انسان

هل ثم شيء غير هذا فيكون أفضل منه نسأله من المنان  
 فيقول أفضل منه رضواني فلا \* يغشاكم سيخط من الرحمن  
 ويذكر الرحمن واحدكم بما \* قد كان منه سالف الا زمان  
 منه اليه ليس ثم وساطة \* ماذاك توبخا من الرحمن  
 لكن يعرفه الذي قد ناله \* من فضله والعفو والاحسان  
 ويسلم الرحمن جل جلاله \* حقا عليهم وهو في القرآن  
 وكذلك يسمعهم لذيذ خطابه \* سبحانه بتلاوة الفرقان  
 فكأنهم لم يسمعوه قبل ذا \* هذا رواه الحافظ الطبراني  
 هذا سماع مطلق وسماعنا القرآن في الدنيا فنوع ثان  
 والله يسمع قوله بوساطة \* وبدونها نوعان معروقان  
 فسماع موسى لم يكن بوساطة \* وسماعنا بتوسط الانسان  
 من صير النوعين نوعا واحدا \* فبخالف للعقل والقبرآن  
 ﴿ فصل في يوم المزيد وما أعد لهم فيه من الكرامة ﴾

أوما سمعت بشأنهم يوم المزيد وانه شأن عظيم الشأن  
 هو يوم جمعنا ويوم زيارة السر حن وقت صلاتنا وأذان  
 والسابقون الى الصلاة هم الالى \* فازوا بذلك السابق بالاحسان  
 سبق بسبق والمؤخر ههنا \* متأخر في ذلك الميئدان  
 والاقربون الى الامام فهم أولوا الزلفى هناك فههنا قربان  
 قرب بقرب والمباعد مثله \* بعد بعد حكمة الديان  
 ولهم منابر أو لؤ وزبرجد \* ومنابر الياقوت والعقيقان  
 هذا وأدناهم وما فيهم دنى \* من فوق ذاك المسك كالكتبان  
 ما عندهم أهل المنابر فوقهم \* مما يرون بهم من الاحسان  
 فيرون ربهم تعالى جهرة \* نظر العيان كما يرى القمران  
 ويحاضر الرحمن واحدكم محاً \* ضرة الحبيب يقول يا ابن فلان  
 هل تذكر اليوم الذي قد كنت فيه مبارزا بالذنب والعصيان



فيقول رب أما منذت بغفرة \* قدما فانك واسع الغفران  
فيجيئ به الرحمن مغفرتي التي \* قد أوصلتك الى الحل الداني  
﴿ فصل في المطر الذي يصيبهم هناك ﴾

ويظلمهم اذ ذاك منه سحابة \* تأتي بعثل الوابل الهتان  
بيناهم في النور اذ غشيتهم \* سبجان منشيها من الرضوان  
فتظلم تظلمهم بطيب مارأوا \* شبها له في سالف الازمان  
فيزيدهم هذا جمالا فوق ما \* بهم وتلك مواهب المنان  
﴿ فصل في سوق الجنة الذي ينصرفون اليه من ذلك المجلس ﴾

فيقول جل جلاله قوموا الى \* ما قد ذخرت لكم من الاحسان  
يأتون سوقا لا يباع ويشترى \* فيه نخذ منه بلا أمان  
قد أسلف التجار أمان المبيع \* بمقدمهم في بيعة الرضوان  
لله سوق قد أقامته الملا \* ثكة السكرام بكل ما احسان  
فيها الذي والله لا عين رأت \* كلا ولا سمعت به أذنان  
كلا ولم يخطر على قلب امرء \* فيكون عنه معبرا بلسان  
فيرى امرأ من فرقه في هيئة \* فيروعه ماتنظر العينان  
فاذا عليه مثلها اذ ليس يلحق أهلها شيء من الاحزان  
واهاذا السوق الذي من حله \* نال التهانى كلها بامان  
يدعى بسوق تعارف ما فيه من \* صخب ولا غش ولا ايمان  
وتجارة من ليس تلهيه تجا \* رات ولا بيع عن الرحمن  
أهل المرؤة والفتوة والتقى \* والذكر للرحمن كل أوان  
يامن تموض عنه بالسوق الذي \* ركزت لديه راية الشيطان  
لو كنت تدري قدر ذاك السوق لم \* تركز الى سوق السكاد العاني  
﴿ فصل في حالهم عند رجوعهم الى أهلهم ومنازلهم ﴾

فاذا هم رجعوا الى أهلهم \* بمواهب حصلت من الرحمن  
قالوا لهم أهلا ورحبا ما الذي \* أعطيتكم من ذا الجبال الثاني  
والله لازددتم جمالا فسوق ما \* كنتم عليه قبل هذا الآن

قالوا وأنتم والذي أتتكم \* قد زدتم حسنا على الاحسان  
 لكن يحق لنا وقد كننا اذا \* جلساء رب العرش ذي الرضوان  
 فهم الى يوم المزيد أشد شو \* قام من محب للحبيب المدانى  
 ﴿ فصل في خلود أهل الجنة ودوام صحتهم ونعيمهم ﴾

وشبابهم واستحالة النوم والموت عليهم ﴿

هذا وخاتمة النعيم خلودهم \* أبدا بدار الخلد والرضوان  
 أو ما سمعت منادى الايمان يخبر عن مناديتهم بحسن بيان  
 لكم حياة ما بها موت وما \* فية بلا سقم ولا اخوان  
 ولكم نعيم ما به يؤس وما \* لشبابكم هرم مدى الازمان  
 كلا ولا نوم هناك يكون ذا \* نوم وموت بيننا اخوان  
 هذا علمناه اضطرارا من كتبنا \* ب الله فافهم مقتضى القرآن  
 والجهنم أمها وأفنى أهلها \* تبنا لذلك الجاهل الفتن  
 طرد النفي دوام فعل الرب في الماضي وفي مستقبل الازمان  
 وأبو الهذيل يقول ينفي كلاما \* فيها من الحركات للسكان  
 وتصير دار الخلد مع سكانها \* ونمارها كجارية البنيان  
 قالوا ولولا ذلك لم يشيت لنا \* رب لا جل تسلسل الاعيان  
 فالقوم اما جاحدون لربهم \* أو منكرون حقائق الايمان  
 ﴿ فصل في ذبح الموت بين الجنة والنار والرد على من قال اراء ﴾

﴿ الذبح لملاك الموت وان ذلك مجاز لا حقيقة له ﴾

أو ما سمعت بذبحه للموت بين الميزان كذبح كبش الضان  
 حاشا لذا الملك الكريم وانما \* هو موتنا المحتوم للانسان  
 والله ينشئ منه كبشا أملاحا \* يوم المعاد يرى لنا بعيان  
 ينشئ من الاعراض أجساما كذا \* بالعكس كل قابل الامكان  
 أفما تصدق أن أعمال العباد \* د تحيط يوم العرض في الميزان  
 وكذلك تنقل تارة وتخف أخرى ذاك في القرآن، ذو تبيان

وله لسان كفتاه تقيمه \* والكفتان اليه ناظرتان  
 ماذك أمرامعنوا بل هو الله محسوس حقا عند ذى الايمان  
 أو ما سمعت بان تسييح العبا \* دوزكرهم وقراءة القرآن  
 ينشيه رب العرش في صور يحا \* دل عنه يوم قيامة الابدان  
 أو ما سمعت بان ذلك حول عر \* ش الرب ذو صوت وذو دوران  
 يشقن عند الرب جل جلاله \* ويدكرون بصاحب الاحسان  
 أو ما سمعت بان ذلك مؤنس \* في القبر للموقوف في الاكفان  
 في صورة الرجل الجميل الوجه في \* سن الشباب كاجل الشبان  
 أو ما سمعت بان ما تلوه في \* أيام هذا العمر من قرآن  
 يأتي يجادل عنك يوم الحشر للرحمن كي ينجيك من نيران  
 في صورة الرجل الذي هو شا حب يا حبه اذاك الشفيق الداني  
 أو ما سمعت حديث صدق قد آتى في سورتين من اول القرآن  
 فرقان من طير صواف يذنها \* شرق ومنه الضوء ذو تبيان  
 شبههما بغمامتين وان تتأ \* بغيايتين هما لذا مثلالان  
 هذا مثال الاجر وهو فمالنا \* كتلاوة القرآن بالاحسان  
 فالوت ينشيه لنا في صورة \* خلاقه حتى يرى بعبان  
 والموت مخلوق بنص الوحي والمـ مخلوق يقبل سائر الالوان  
 في نفسه وبنشأة أخرى بقدر \* رة قالب الاعراض والالوان  
 أو ما سمعت بقلبه سبحانه الا عيان من لون الى ألوان  
 وكذلك الاعراض بقلب بها \* أعيانها والكل ذو امكان  
 لم يفهم الجهال هذا كله \* فأتوا بتأويلات ذى البطلان  
 فكذب ومؤول ومحير \* مذاق طعم حلاوة الايمان  
 لما قسى الجهال في آذانه \* أعموه دون تدبر القرآن  
 فثنى لنا العطفين منه تكبرا \* وتبخترا في حلة الهذيان  
 ان قلت قال الله قال رسوله \* فبقول جهلا أين قول فلان

﴿ فصل في ان الجنة قيعان وان غراسها الكلام ﴾

﴿ الطيب والعمل الصالح ﴾

أوما سمعت بأنها القيعان فاغرس ما تشاء بهذا الزمان الفاني  
وغراسها التسبيح والتكبير والتحميد والتوحيد للرحمن  
تبارك غرسه ماذا الذي \* قد فاته من مدة الامكان  
يا من يقر هذا ولا يسعى له \* بالله قل لي كيف يجتمعان  
أرأيت لو عطلت أرضك من غراس ما الذي تجني من البستان  
وكذلك لو عطلتها من بذرها \* ترجوا المغل يكون كالكميان  
ما قال رب العالمين وعبدده \* هذا فراجع مقتضى القرآن  
وتأمل الباء التي قد عينت \* سبب الفلاح لحكمة الفرقان  
وأظن بآء النفي قد غرتك في \* ذاك الحديث أتى به الشيخان  
ان يدخل الجنات أصلا كادح \* بالسعي منه ولو على الاجفان  
والله ما بين النصوص تعارض \* والكل مصدرها عن الرحمن  
لكن بالاثبات والتسبيح والثناء التي للنفي بالأيمان  
والفرق بينهما ففرق ظاهر \* يدرى ذو حظ من العرفان

﴿ فصل في اقامة المآثم على المتخلفين عن رفقة السابقين ﴾

بالله ما عذر امرء هو مؤمن \* حقا بهذا ليس باليقين  
بل قلبه في رقدة فاذا استنفا \* ق قلبه هو حلة الكسلان  
تالله لو ساقتك جنات النعيم \* لم طلبتها بنفائس الايمان  
وسعيت جهدي في وصال نواعم \* وكوآب يبض الوجوه حسان  
جليت عليك عرائس والله لو \* تجلى على صخر من الصوان  
رقت حواشيه وعاد لوقته \* ينهال مثل نقي من الكشان  
لكن قلبك في القساوة جازحد \* الصخر والحصباء في أشجان  
لوهلك الشوق المقيم وكنت ذا \* حس لما استبدلت بالادوان  
أوصادت منك الصفات حياة قلب كنت ذا طلب لهذا الشأن  
خود تزف الى ضرير مقعد \* يا محنة الحسناء بالعميان

شمس لعنين تزف اليه ما \* ذا حيلة العنين في العشيان  
 يا سعة الرحمن است رخيصة \* بل أنت غالية على الكسلان  
 يا سعة الرحمن ليس ينالها \* في الالف الواحد لا اثنان  
 يا سعة الرحمن ماذا كفؤها \* الأولوا التقوى مع الايمان  
 يا سعة الرحمن سوقك كاسد \* بين الارذل سفلة الحيوان  
 يا سعة الرحمن أين المشتري \* فلقدر عرضت بايسر الاثمان  
 يا سعة الرحمن هل من خاطب \* فلمهر قبل الموت ذوا مكان  
 يا سعة الرحمن كيف تصبر الخطاب عنك وهم ذو وائمان  
 يا سعة الرحمن لو لا انها \* حجبت بكل مكاره الانسان  
 ما كان عنها قط من متخلف \* وتمطت دار الجزاء الثاني  
 لكنها حجبت بكل كريهة \* ليصد عنها المبطل المتواني  
 وتناولها الهمم التي تسمو الى \* رب العلى بمشيئة الرحمن  
 فاقمب ليوم معادك الادنى تجد \* راحته يوم المعاد الثاني  
 واذا أبت ذا الشأن نفسك فاتهم \* راحم مطلع الايمان  
 فاذا رأيت الليل بعد وصبحه \* ما انشق عنه عموده لاذان  
 والناس قد صلو ا صلاة الصبح وانتظر واطلوع الشمس قرب زمان  
 فاعلم بأن العين قد عميت فنا \* شد ربك المعروف بالاحسان  
 واسأله ايمانا يباشر قلبك السـمـحـجـوب عنه لتتظر العينان  
 واسأله نورا هاديا يهديك في \* طرق المسير اليه كل أوان  
 والله ما خوفي الذنوب فانها \* لعلى طريق العفو والغفران  
 لكننا أنخشي انسلاخ القاب من \* تحكم هذا الوحي وانقرآن  
 ورضا ابا راء الرجال وخرصها \* لا كان ذاك بمنة الرحمن  
 فبأي وجه التقي ربي اذا \* أعرضت عن ذا الوحي طول زمان  
 وعزلته عما أريد لاجله \* عزلا حقيقيا بلا كتمان  
 صرحت ان يقيننا لا يستفا \* دبه وليس لديه من اتقان  
 أوليته هجرا وتأويلا وتحـرـرـيفا وتفرضا بلا برهان

وسعيت جهدي في عقوبة عمك \* بعراه لا تقلد رأي فلان  
 يا معرضها عما يراه به وقد \* جسد المسير فمتهناه دان  
 جذلان يضحك آمنا متبخترا \* فكأنه قد نال عقد أمان  
 خلخ السور عليه أو في حلة \* طردت جميع الهم والاحزان  
 يحتال في حلال المسرة ناسيا \* ما بعدها من حلة الا كفان  
 ما سعيه الا لطيب العيش في الدنيا ولو أفضى الى النيران  
 قد باع طيب العيش في دار النعيم هذا الخطام المضمحل الفاني  
 اني اظنك لا تصدق كونه \* بالقرب بل ظن بسلا ايقان  
 بل قد سمعت الناس قالوا جنة \* أيضا ونار بل لهم قولان  
 والوقف مذهبك الذي يختاره \* واذا انتهى الايمان للرجحان  
 أم تؤثر الادنى عليه وقالت النفس التي استعلت على الشيطان  
 أتبيع نقدا حاصلا بنسيئة \* بعد الممات وطى ذى الاكوان  
 لو انه بنسيئة الدنيا لها \* ن الامر لكن في معاد تان  
 دع ما سمعت الناس قالوه وخذ \* ما قد رأيت مشاهدا بعيان  
 والله لو جالست نفسك خاليا \* وبخمتها بحثا بسلا روغان  
 لرأيت هذا كامنا فيها ولو \* أمنت لا لفته الى الآذان  
 هذا هو السر الذي من أجله اختارت عليه العاجل المتدان  
 لقد قد اشتدت اليه حاجة \* منها ولم يحصل لها بهوان  
 أتبيعه بنسيئة في غير هذى الدار بعد قيامة الابدان  
 هذا وان جزمت بها قطعاً ولا يكن حظها في حيز الا مكان  
 ما ذاك قطعيا لها والحاصل المسجود مشهود برأى عيان  
 فتألفت من بين شهواتها وشبهتها قياسات من البطلان  
 واستجدت منها رضا بالعاجل الادنى على الموعود بعد زمان  
 وأتى من التأويل كل ملاحم \* لمرادها يارقة الايمان \*  
 وصغت الى شهادت أهل الشرك والتعطيل مع نقص من العرفان  
 واستنقضت أهل الهدى ورأيهم \* في الناس كالغرباء في البلدان

ورأت عقول الناس دائرة على \* جمع الحطام وخدمة السلطان  
وعلى المليحة والمليح وعشرة لا حباب والاصحاب والاخوان  
فاستوعرت ترك الجميع ولم تجد \* عوضا تلذ به من الاحسان  
فالقلب ليس يقر الا في انا \* فهو دون الجسم ذو جولان  
يبغى له سنكا يلد بقربه \* فتراه شبه الواله الحيران  
فيحب هذا ثم يهوى غيره \* فيظل منتقلا مدى الازمان  
لو نال كل مليحة ورياسة \* لم يطمئن وكان ذا دوران  
بل لو ينال بأسرها الدنيا لما \* قرّت بما قد ناله العيتان  
نقل فؤادك حيث شئت من الهوى \* واختار لنفسك أحسن الاتسان  
فالقلب مضطر الى محبوبة لا \* على فلا يغنيه حب ثان  
وصلاحه وفلاحه ونعيمه \* تجريد هذا الحب للرحمن  
فاذا تخلى منه أصبح حائرا \* ويعود في ذا الكون ذاهيان

﴿ فصل في زهد أهل العلم والايان وايتارهم الذهب الباقي على الخزف اتقان ﴾  
اكن ذا الايمان يعلم ان هـذا كالظلال وكل هـذا فان  
نكيال طيف ما استتم زيارة \* الا وصبح رحيله بأذان  
وسحابة طلعت بيوم صائف \* فالظل منسوخ بقرب زمان  
وكزهرة وافي الربيع بحسنا \* أولاما فكلاهما أخوان  
أو كالسراب يلوح للظمان في \* وهبط الهجير بمستوى القيمان  
أو كالاماني طاب منها ذكرها \* بالقول واستحضارها بجنان  
وهي الغرور رؤس أموال المغا \* ليس الا الى اتجروا بلائمان  
أو كالطعام يلد عنه دساغه \* لكن عقباه كما تجردان  
هذا هو المثل الذي ضرب الرسو \* لهما وذا في غاية البين  
واذ أردت ترى حقيقةها فخذ \* منه مثالا واحدا ذاتان  
أدخل بجهدك أصبعي في السيم وانظرماتعلقه اذا بعين  
هذا هو الدنيا كذا قال الرسو \* لـ ممثلا والحق ذو تبيان  
وكذاك مثالها بطل الدوح في \* وقت الحرور لقائل الركبان

هذا ولوعداً جناح بموضة \* عند الاله الحق في الميزان  
 لم يسق منها كافراً من شربة \* ماء وكان الحق بالحـرمان  
 تالله ما عقل امرؤ قد باع ما \* يبقى بما هو ومضمحل فان  
 هذا وينقى ثم يقضى حاكماً \* بالحجر من سفة لذا الانسان  
 اذ باع شيئاً قدره فوق الذي \* يعتاضه من هذه الاثمان  
 فمن السفية حقيقة ان كنت ذا \* عقل وأين العقل للسكران  
 والله لو ان القلوب شهدن منـا كان شأن غير هذا الشأن  
 نفس من الانفاس هذا العيش ان قسناه بالعيش الطويل الثاني  
 يا خسة الشركاء مع عدم الوفا \* وطول جفوتها من الهجران  
 هل فيك معتبر فيسلو عاشق \* بمصارع العشاق كل زمان  
 لكن على تلك العيون غشاوة \* وعلى القلوب أكنة النسيان  
 وأخو البصائر حاضر متيقظ \* متفرد عن زمرة العميان  
 يسمو الى ذاك الرفيق الارتفاع الى على وخلي اللعب للصبيان  
 والناس كلهم فصبيان وان \* بلغوا سوى الافراد والوحدان  
 واذا رأى ما يشتهيه قالمو \* عدك الجنان وجد في الاثمان  
 واذا أبت الا الجاح أعاضها \* بالعلم بعد حقائق الايمان  
 ويرى من الخسران بيع الدائم الباقي به يا ذلة الخسران \*  
 ويرى مصارع أهلها من حوله \* وقلوبهم كمرجل النيران  
 خسراتها هن الوقود فان خبت \* زادت سعيراً بالوقود الثماني  
 جاؤا فرادى مثل ما خلقوا بلا \* مال ولا أهل ولا اخوان  
 مامعهم شيء سوى الاعمال فـهي متاجر للنار أو الجنان  
 تسمى بهم أعمالهم سوقاً الى الدارين سوق الخيل بالركبان  
 صبروا قليلاً فاستراحوا دائماً \* يا عزة التوفيق للانسان  
 حمدوا التقى عند الممات كذا السرى \* عند الصباح فخبذا الحمدان  
 وخذت بهم عزما تم نحو العلى \* وسروا فما نزلوا الى نعمان  
 باعوا الذي يفنى من الخزف الخسيس بدائم من خالص العقيان



رفعت لهم في السرايا سلام السعا \* دة والهدى يا ذلة الحيران  
فتسابق الاقوام وابترروا لها \* كتسابق الفرسان يوم رهان  
وأخوالهوين في الديار مخلف \* مع شكله يا خيبة الكسلان  
فصل في رغبة قائلها الى من يقف عليها من أهل العلم والايمان  
ان يتجرده لله ويحكم عايمها بما يوجب الدليل والبرهان فان رأى حقاً قبله  
وحمد الله عليه وان رأى باطلا عرف به وأرت اليه

يا أيها القاري لها اجلس مجلس الحكم الامي--ن أتى له الخصمان  
واحكم هداك الله حكماً يشهد العقل الصريح به من القرآن  
واحبس لسانك برهة عن كفره \* حتى تعارضها بلا عدوان  
فاذا فعلت فعنده أمثالها \* فنزل آخر دعوة الفرسان  
قال كفر ليس سوى العناد وردما \* جاء الرسول به لقول فلان  
فانظر لملك كذا دون الذي \* قد قالها فتفوز بالخسران  
قال حق شمس والعيون نواظر \* لا تخفى الاعلى العميان  
والقلب يعنى عن هداه مثل ما \* تسمى وأعظم هذه العينان  
هذا وانى بمد ممجن بأر \* بعة وكلهم ذو واضغان  
فظ غليظ جاهل متمم علم \* ضخم العمامة واسع الاردان  
متفهم متضلع بالجهل ذو \* صانع وذو جلع من العرفان  
مزجى البضاعة في العلوم وانه \* زاج من الايهام والهديان  
يشكو الى الله الحق ووقظهما \* من جهله كشكاية الابدان  
من جاهل متطيب يفتى الورى \* ويحيل ذاك على قضا الرحمن  
عجت فروج الخاق ثم دماؤهم \* وحققهم منه الى الديان  
ما عنده علم سوى التكفير والتبذيع والتضليل والبهتان  
فاذا تيقن انه المغلوب عند تقابل الفرسان في الميـدان  
قال اشكره الى القضاة فانهم \* حكموا رالا اشكوا الى السلطان  
قولوا له هذا يحل الملك بل \* هذا يزيل الملك مثل فلان  
فاعقره من قبل اشتداد الامر منه بقوة الاتباع والاعوان

وادعواكم للرسول وحكمه \* فادعوه كلكم لرأى فلان  
 واذا اجتمعتم في المجالس فالتوا \* والتوا اذا ما احتج بالقرآن  
 واستنصروا بمحاضر وشهادة \* قد اصلحت بالرفق والالتقان  
 لانسألوا الشهاد كيف تحملوا \* وبأى وقت بل بأى مكان  
 وارفوا شهادتهم ومشوا حالها \* بل اصلحوها غاية الامكان  
 واذا هم شهدوا فزكوهم ولا \* تصغو القول الجارح الطمان  
 قولوا العادلة منهم قطعية \* لسنا نمارضها بقول فلان  
 ثبتت على الحكم بل حكموا بها \* فالطعن فيها ليس ذا امكان  
 من جاء يقدح فيهم فليتهخذ \* ظهره راكبا حجارة الصوان  
 واذا هو استمداهم فجاوبكم \* اتردها بعد رواة الاديان

#### ﴿ فصل في حال العدو الثاني ﴾

أوحاسد قد بات يغلى صدره \* بعد ارتى كالمرجل الملائن  
 لوقات هذا البحر قال مكذبا \* هذا السراب يكون بالقيعان  
 أو قلت هذى الشمس قال مباها \* الشمس لم تطلع الى ذا الآن  
 أو قلت قال الله قال رسوله \* غضب الخبيث وجاء بالكتمان  
 أو حرف القرآن عن موضوعه \* تحريف كذاب على القرآن  
 صال النصوص عليه فهو بدفعها \* متوكل بالدأب والديدان  
 فكلامه في النص عند خلاقه \* من باب دفع الصائل الطمان  
 فالقصد دفع النص عن مدلوله \* كيلا يصول اذا انتقى الزحفان

#### ﴿ فصل في حال العدو الثالث ﴾

والثالث الاعمى المقلد ذينك الرجلين قائد زمرة العميان  
 فاللعن والتكفير والتبديع والتضليل والتفسيق بالعدوان  
 فاذا هم سالوه مستندنا له \* قال اسمعوا ما قاله الرجلان

#### ﴿ فصل في حال العدو الرابع ﴾

هذا ورابعهم وليس بكابهم \* حاشا الكلاب الا كل الانثان

خنزير طبع في خليفة ناطق \* متسوف بالكذب والبهتان  
 كالكلاب يتبعهم عشمش أعظما \* يرمونها والقوم للجحمان  
 يتفكهون بهار خيصا سمرها \* ميتا بلا عوض ولا ائمان  
 هو فضلة في الناس لاعلم ولا \* دين ولا عكس ذي سلطان  
 فاذا رأى سرا تحرك يبتغي \* ذكر كمثل تحرك الثعبان  
 انزول منه أذى الكساد فينفق الكلب العقور على ذكور الضان  
 فبقاؤه في الناس أعظم محنة \* من عسكر يغزى الى غازان  
 هذي بضاعة ضارب في الارض يبتغي تاجرا يبتاع بالائمان  
 وجد التجار جميعهم قد سافروا \* عن هذه البلدان والاطمان  
 الا الصعافة الذين تكلفوا \* ان يتجروا فينا بلا ائمان  
 فهم الزبون لها فبالله ارحموا \* من يعة من مفلس مديان  
 يارب فارزقها بحقك تاجرا \* قد طاف بالافاق والبلدان  
 ما كل منقوش لديه أصفر \* ذهبها يراه خالص العقبان  
 وكذا الزجاج ودرة الغواص في \* تميزه ما ان هما مثلان  
 ﴿ فصل في توجه أهل السنة الى رب العالمين أن ينصر

دينه وكتابه ورسوله وعباده المؤمنين ﴾

هذا ونصر الدين فرض لازم \* لاللكفاية بل على الاعيان  
 بيد وأما باللسان فان عجز \* ت فبالتوجه والدعا بجنان  
 ما بعد ذا والله للايمان حبة خردل يا ناصر الايمان  
 بحياة وجهك خير مسؤول به \* و بنور وجهك يا عظيم الشان  
 وبحق نعمتك التي أوليتها \* من غير داعوض ولا ائمان  
 وبحق رحمتك التي وسعت جميع الخلق محسنهم كذاك الجاني  
 وبحق أسماءك الحسنی معا \* نيتها نعوت المدح للرحمن  
 وبحق حمدك وهو حمد واسع لا كوان بل أضما ف ذمى الا كوان  
 وبأنك الله الاله الحق معبود الورى متقدس عن ثان

بل كل معبود سواك فباطل \* من دون عرشك للثرى التحتانى  
 وبك المعاد ولا ملاذ سواك أنت غياث كل ملدد لهفان  
 من ذاك للمضطرب يسمعه سوا \* لك يحيب دعوته مع العصيان  
 انا توجهنا اليك الحاجة \* ترضيك طالبا أحق معان  
 فاجعل قضاهنا بعض أنعمك التى \* سبغت علينا منك كل زمان  
 أنصر كتابك والرسول ودينك العالى الذى أنزلت بالبرهان  
 واختبرته دينا لنفسك واصططعت مقيمته من أمة الانسان  
 ورضيته دينا لمن ترضاه من \* هذا الورى هو قيم الاديان  
 وأقرعين رسولك المبعوث بالدين الحنيف بنصره المتدنان  
 وانصره بالنصر العزيز كمثل ما \* قد كنت تنصره بكل زمان  
 يارب وانصر خير حزبيننا على \* حزب الضلال وعسكر الشيطان  
 يارب واجعل شرح حزبنا فدى \* نخيارهم وامسك القرآن  
 يارب واجعل حزبك المنصور أهلا تراحم وتواصل وتدان  
 يارب واحمهم من البدع التى \* قد أحدثت فى الدين كل زمان  
 يارب جنبهم طرائقها التى \* تقضى بسالكها الى النيران  
 يارب واهدهم بنور الوحي كى \* يصلوا اليك فيظفروا بجنان  
 يارب كن لهم وليا ناصرا \* واحفظهم من فتنة الفتان  
 وانصرهم يارب بالحق الذى \* أنزلته يا منزل القرآن  
 يارب انهم هم الغرباء قد \* لجؤا اليك وأنت ذو الاحسان  
 يارب قد عادوا لاجلك كل هذا الخلق الا صادق الايمان  
 قد فارقوهم فتلك أحوج ما هم \* دينا اليهم فى رضا الرحمن  
 ورضوا ولا يتك التى من نالها \* نال الامان وتال كل أمان  
 ورضوا بوحيك من سواه وما ارتضوا \* بسواه من آراء ذى الهديان  
 يارب ثبتهم على الايمان واجمهم هذه التائه الحيران  
 وانصر على حزب النفاق عسا كرا لا ثبات أهل الحق والعرفان

وأقم لاهل السنة النبوية لا نصار وانصرهم بكل زمان  
 واجعلهم للمتقين أئمة \* وارزقهم صبرا مع الايقان  
 تهدي بأمرك لا بما قد أهدونا \* ودعوا اليه الناس بالعدوان  
 وأعزهم بالحق وانصرهم به \* نصرا عزيزا أنت ذوا السلطان  
 وغفر ذنوبهم وأصلح شأنهم \* فلا أنت أهل العفو والغفران  
 ولك الحمد كلها حمدا كما \* يرضيك لا يقنى على الا زمان  
 ملك السموات العلى والارض والموجود بعد ومنتهى الامكان  
 مما تشاء وراء ذلك كله \* حمدا بغير نهاية بزمان  
 وعلى رسولك أفضل الصلوات والتسليم منك وأكمل الرضوان  
 وعلى صحابته جميعا والالى \* تبعوهم من بعد بالاحسان

( يقول مصححه الشيخ عبد الرحيم بن يوسف الازهري الحنفى )

الحمد لله الذى قامت بقدرة الارض والسموات ونطقت بوحدانيته جميع  
 الكائنات من المخلوقات والصلوة والسلام على صاحب الدين الحنيف القويم  
 سيدنا محمد الداعى الى الله باذنه والهادى بأقواله وأفعاله الى الصراط المستقيم وعلى  
 آله الهادين وأصحابه الذين شادوا الدين

أما بعد فقد تم بحمده تعالى طبع القصيدة النونية المسماة ( بالكافية الشافية  
 فى الانتصار للفرقة الناجية ) تاليف الامام العالم العلامة المتقن الحافظ  
 الناقد سمس الدين أبى عبد الله محمد بن أبى بكر بن أيوب المعروف بابن القيم  
 الجوزية الحنبلى طيب الله فى الجنة ثراد وعلى هذا الصنيع الجميل جزاه  
 ( وكان هذا الطبع الطيف بهذا الوضع المبين بطبعة "للقدم العالمية" لصاحبها  
 ومدبرها ( السيد محمد عبد الواحد بك الطوبى ) بجوار الازهر الشريف فى أواخر  
 صفر سنة ١٢٤٥ هـ ربه عنى صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية

